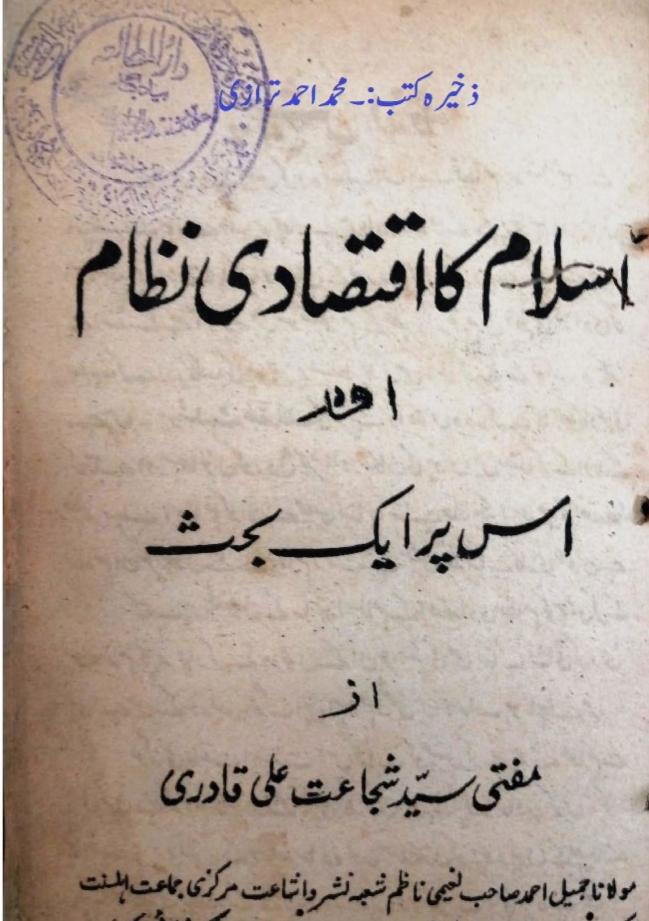
وتقادى



پاکستان درمرد) نے مشہور پر بس سے جبواکر فائع کیا ۔

پیشی لفظ

یہود اوں کے بیش کردہ مملک النانیت نظام سوشان کے تاریک با دل ہا سے مک پر جارہے ہیں اورا سلام کے نام پر جامل کی ہوئی ب اس مقدس سرزمین باک کوایان کے بورے ورم کر دے کے لیے بیری سامند تے ہے آرہے ہی سوشلزم کے علمردار قوم کی فطری آذادی کو سلب كرف اور ملك كى برجيز يرمسلط بوكرمن ما فى كرف كواب ويك رسمي _ سوشلت طبقه مك ى غربت وا فلاس و در كرف كا جعومًا دعوى كرتاب اورسلمالؤلكوروفى كبراا ورمكان كى بوس ميستلاكركان ك عظيم سرمب اسلام كوال سے جين لينا چا ہتاہے مالانكہ اسلام كا تعمادى نظام ان عزیبوں کے لئے بیام دمت ہے بیس نظرکتاب کا لیم عنوان ہے۔ كتاب بي تفنيل كے ساتھ اسلام كے اقتصادى نظام كوپشى كركے سوشلام کا پر چار کرنے والوں کے ان عزائم کی بھی نقاب کشا ٹی کردی گئی ہےجن کے ذرایعہ یہ لوگ اپنی اسلام شمنی میں کامیاب مونا چلہتے ہیں۔ مركزى جاعت ابلسنت اس كمّاب كوبيش كرتے ہوئے عوام سے ابل كرقى بى كدوه جاعت كتبليني كامون بين بودا بوراتهادن كري تاكم عاعت تحرير وتقرير كے ذرايد ما ده لوح ملانوں كو يہو دلول كے تعيلائے ہوئے جالسے کیانے کے لئے زیادہ سے زیادہ خدمت انجام دے بچے۔ خادم قوم - سدسوادت، على قا درى - ناظم اعلى مركزى جاعت أبلسنت يأكتان دجطرة رمجدتعابان صدر كرأج

كبسم الثدا ارحل الرحيم

نحدل كا و دفعلى على رسوله الكريم

اس ندارنی بین مسلمانوں کے ہے سے بڑا سائن بیر ہے کہ فود کو سلمان کہلانے دائے اسلام ہی کی جواب رہ بیٹ کاری بین معروف ہیں۔ وہ اس بات بین بڑی خوشی محسوس کرتے ہیں کہ اگرانئی فردست ہیں کو آج اسلامی ہیں کہ اگرانئی فردست ہیں کو آج اسلامی ہیں کہ اگرانئی فردست ہیں کو آج اسلامی ہیں کہ اگرانئی فردست ہیں ہوئی جا سفید سابران کے دونظامیوں ہیں سمنت ہے جا پی اور کرب سے تراب رہی ہے سفید سابران محصد دراز تک فلام سازی کے کا روباری مصروف دیا اور جب تک اس میں محصد دراز تک فلام سازی کے کا روباری مصروف دیا اور جب تک اس میں محت کو مقلوم طبقہ بین دیتا ہے۔ اور باقر بیب اس کے دون پورست ہوئے کو آئے تو مظلوم طبقہ بین دائش نداند دونی پر ای اور اس طرح تحریب اپستد فقت پر دور داخلاق باخت ہم تم موان ، شکرین ندا اور اس طرح تحریب اپستد فقت پر دور داخلاق باخت ہم تم موان ، شکرین ندا اور اس طرح تحریب اپستد فقت پر دور داخلاق باخت ہم تم موان ، شکرین ندا اور اس کی جانے اور ان ان کا تازید بر بہا گی اس کی جانے اور اس نے اپنے افتداد کا تحریب کی انسانیت سے دور اور انسانیت کی جانے اور انسانی اور اس نے اپنے افتداد کا تحریب کی افتانی انسانیت سے دور اور انسانیت کی جانوں کے اپنے افتداد کا تحریب کی دور اور انسانیت کی دور اور دور اور انسانیات کی دور اور انسانی کر انہ دور انسانیات کی دور اور انسانی کر انہ دور انسانی کر انہ دور انسانی کر انہ دور انسانی کا دور انسانی کر انہ دور انسانی کا دور انسانی کر انہ دور انسانی کر انہ دور انسانی کا دور انسانی کر انہ دور انسانی کر انسانی کر انسانی کر انہ دور انسانی کی کا دور انسانی کر انہ دور انسانی کر انسانی کر انسانی کر انسانی کا دور انسانی کر ان

بهایار جو کھانے پینے ہے ان کے ہاتھ سے سب کچھ چین کر بہا دکر دیااور جو بھوکہ تے اعلی دنیاک حرص وطع کی متراب بلا کو نتروں میں مبتلاکیاا ور جب وہ نتوں کی نظر ہوگئے تو چالاک لیڈروں نے میش کوشی اس طرح متروع کر دی کہ فکرا ختیا ہا وراندلیت وزدا بھی ندرہا۔ اس طرح ایک سامران کی عبد دوسرے سامران نے لی۔ پہلاسا مراج نقاب لوش تھا یہ جہ نقاب بے۔ اس ا فراط و تعزیط ، عدم کواندن ا درعام بے چینی کا علاق اسلام ہی کے دامن سے، والستہ ہونے ہیں ہے۔

سوشلزم كے سجيلاؤں كا اصل سبب اقتصادى بہرى كالعره باوراس كريمكس يدخيال وتن عص تنفرك باعث عام بدور بله كراسام اقتصادى تظام سے تہی وامن ہے اور ہے کہ آج ک ماشی بدحالی کا عدا ما اسلام بی ہیں۔ لا ير نظر مضمون بن اسلام كه اقتصادى نظام كوعام فيم انداز بي بيني كياجار باسه ومنمون ك عينيت ظابره كدايك ليدمنمون كم بعج عام لوگوں کی مدلومات کی خاطر مکواجا تاہے۔لیکن جب کسی دیاست میں نافذ کرتے كي ينداس نظام كوبيش كياجائ كاتوان تمام قيود و عدو داور صلا مات بي بیش کیا جاسکتاہے جوکہ دوسرے نظاموں میں موجود ہیں۔ میں اپنان سلمان جا يُون عن أشدعاكر ابول جواسل كوع يزر كف كم با وعود المعماسي لفام كيد سوشارم كابهادا وحوند ديدي كروه بنوراسام كين كروه لظام كاسطا نعد فرائين اور بير مع ملع كرين كرايا الدكو اس نظام ير كهمى نظر آف به و الريد نظام مكل ب اور لينياً عكمل

ب و من دم بیمکم به آنزل الله فا و دلک هم المکافودن " این جولوگ الله آما ملاک نازل کرده ا مکام که مطابق فیصله در کری گروه کا در بی رجبکه ایک شخص برها و دهبت اسلام کوتبول کر لیتلب آماس که ملا وه کمی ازم سے نا طروف کا ش رتبلب اور در بی اسلام کے نظام کے علا وہ کمی فظام کوا یا ایک گنجائش یا قی رتبی ب

ایک واقعیہ

ذراس واقعه م مؤد كيفا وما ندازه الكاني كداسام المسال الم كلهم المركس ورجه مثاط درت المحادث المركس ورجه مثاط درت المحادث المواحث كوافت كواف مستحق العاس ومن الشرعة بي المركس المراحة المركبي استمال المركبة المودى في الواف كركوشت كواف مستحق العاس كوكبي استمال المركبة المحادث المركبي استمال المركبة المحادث المركبة المركب

ہے۔ ایکن اب جکہ ہم اسوم ہے آئے توسلمانوں کور کیا۔

ہیں کہ وہ اونٹ کا گوشت استمان کرتے ہیں، لیکن ہیں اس
ہے کوا ہت آئے ہے لہٰذا ہیں اجازت دی جائے کہ ہم صب
مابق اس کے استمال سے اجتماری "

واس پر قرآن كريم ين آيت نازل بول ،و ما ايها الذين آصنوا ا دخلوفي السِّلِم كا قد الله

بین، شایمان دا نواسام بی پوری طرح دا فل بوجا و سین جب تم مسلمان بو گئے تو تعادے لئے بہودیت ک طرف میلان کی کچھ گنجالش یا تی انہیں رہ جاتی۔

اب آپ فورد رائے کہ قرآن ہم سے کیے اسلام کامطالبہ کرتاہے اار دافعی ہم ایسے مسلمان ہیں تب توہم اپنے ایمانی دعوے میں سیح ہی ورند تو و فرہی کا شکارہی ا دراسلام کو نواہ مخواہ برنام کرنے پرستے ہوئے ہیں۔ اسلام کوالیے نوگوں کی قطعی نرورت ہیں۔

ابسي اصل مون ك طرف روع كرتا بون -

"اقتصاد"

آب نے اللہ الفظ مختلف سیغوں ہیں ستعلی ہوتے سنا ہو گامثلاً انتھادی و افتقادیات د فیرہ ، عربی زبان ہیں اس نقط کے معنی ہیں ۔۔ درمیان بال شاور معاشیات، کی انسطلاح میں اس کے معنی ہیں الیے دسائل کا دریافت کرناج دولت کے پیداگر نے کے مناسب طریقوں اوراس کے مناب فرج اوراس کی بریادی کے میری اسباب کی اعلاع ویدا-

افلاطون نے اقتصادی دینیت سے انسان کو دوطبقوں میں تشیم کیا بعنی آفاور نمام اس طرح اس نے اقتدارا علی انسان کومونب دیا الکہ وہ اسبخد دیج بنی لؤع پرنظم وزیرستی کرنے میں آزادہ ہے۔ اسنے صنفی تعلقات میں اطار کی دوار کھ کرما شرے میں گندا ماحول پیدا کیا ، بورب کانظام جہوریت مالداروں کی جولیاں ہور ہاہے میں گندا ماحول پیدا کیا ، بورب کانظام جہوریت مالداروں کی جولیاں ہور ہاہے میں حال روما اور فارس کے نظاموں کا بعد یہ فارس بی سبع جوری کے نظاموں کا بعد یہ فارس بی سبع جوری کی میں موز در اس طرح دہ بی عدل بور با وروہ بنی مزددر اس طرح دہ بی عدل باوانیا میں من دور اس طرح دہ بی عدل باوانیا میں من دور اس طرح دہ بی عدل باوانیا میں من دور اس طرح دہ بی عدل بی باوانیا میں ایک منصوص طبق کی باوانیا میں من دور اس طرح دہ بی عدل باوانیا میت ادر بی بی ایک منصوص طبق کی باوانیا میت ادر بی بی ایک منصوص طبق کی بی من دور اس طرح دہ بی عدل باوانیا میت ادر بی بی مندل باوانیا میت ادر بی بی من دور اس طرح دہ بی عدل باوانیا میت ادر بی بی مندل

واضع موكر اللدتعلي في حب مغلوق كوبيداكيا اورزمين مي الميماش عات كي يحب كيوسان فرائم كرديا وران سبكوب كي تقرباح كرديااوً عام كرديا توان چيزوں سے متفيض ہونے كے لئے النان ايك دوسرے يرسبقت عجانے کی کوشیش میں لگ گئے اور مزاحمت و مناقشت کا دور دورہ ہوگیاتب الله تعالا في مكم دياك حب كوئي شخص مبقت كريكى في كوان تبضي كرك یا مورث کے قبضد کی وجہ سے اس کی وراثت میں آجائے یا ان کے علاوہ الیے بی دوسے طریقوں سے قبضہ وجائے تو الیی صورت میں اب دوسے شخص کو مزاعت كاحق ماصل نبي - البته دوسرے كى مقبوضد فنے كوماصل كرنے كا جائز طريقه يهب كه خريد و وزفت ك ذريع اورلين دين ك طريق يرتبادل ك شكل بداكرے يا مخبرط لقوں سے باہى رضامندى كا معالم اس طرع انجام باعد كدسر دوجانب اس كے متعلق صحيح علم مواصاس معاطري التباساالد دعدے کو دخل نہ ہوا ور مذخلط ملط کرنے کی کوشش کی گئی ہونیز جکہ انان مدنی الطبع واتع ہوئے ہی توان کی معاشی زندگی باہمی تعاون اوراشتراک کے بغیرنامکن باس نے اللہ تعلانے تعاون اور باسمی انتقراک عل کوواجب كردياا وربيمي لازم قرار دياكمكى فردكو ي ايدا مورس كتار وكش بولنة

كاحق حاصل بنيں جو تمدن بيں وخيل بي گريدكه كسى شخص كو بعض مجبوركن مالاً ايساكرنے يرمجبوركرويں ...

نیزا سباب معتیت کے اساب بنے سیاصل الاصول محید کاموال ساح ين عدي شفكولسيخ قبه مين لياجائ ياان اموال مبات كوسيل سے جوکہ ماں ترقی کا زرید بناکرتے ہیں اپنے مقبوصنہ اور شخف مال کو ترقی دیجائے مثلاً چرائے کے ذریعے ہے چو پالوں کا فرائش نسل یا زین کی وستی اور پان کی سیرا بی کے ذریعہ سے زراعت و کاشت کاری کیائے لیکن مال مباح کو انے لئے خاص كرنے يا دوسرے مباحاموال كواسينے مال كى ترقى كا ذراجہ بنانے من شرط اولین یہ ہے کہ تعرفات اس طرع علی میں نہ آنے یائیں کہ ایک فرودوسرے فرد کے سے معاشی فدا کے کی تنگی اور فیق کا باء بی بن جائے اوراس طرح تدن كو فاسدوبر با وكروس وليني جبكه طلال وسائل سأ ش سب كے لئے ميكال طورير مباح ہیں تو اب کسی شخص کو اپنے شخصی معاش کے سانے اسی قدر اس میں تقرص اور دعوى مليت جائز ہے كم اس كاي على دوسروں كى معاشى زندگى كى يديشانى كا باعث ند بن جلت اوراس كى دولت مندى دوسروں كے لئے افلاس اورفقر كا موجب نہ ہے کھریہ بات بھی بیش نظر رہنا مزودی ہے کدا گرماشی معالات میں لوگوں کے درمیان باہمی تماون اور استر اک عل کے مال تر تی اور مخورے كارندآف توتمدن كاليمع اورسالم دبها وشوارتز بوجاشه كارشا أيك ما بها ہے کہ بچارتی مال کو ایک شہرے و وسرے شہرے جائے لین کچارت کو ور ایف معاش نانا جا بتاہے یا مثلاً ایک و وسراسمی ابنی مکل جروج مے ور ا

وورود و ما که مال کی د له ما گراسبه اینی عنت کو فد اید مواش با آسه با ایس تیدراشمی الی نئی نئی این این این این این این که فداید و و سر در دیکه ال اوشیافی اور بهتر بنا کاسه لینی صنعت و ترفت کر السهدا و ساس طرح دو سرسه جائد فرج افتیار کر الب توان سب مور نول میں تعاون کے افریساشی فرندگی الماستواری ویدا بنیس بوسکتی به

بر الدان مام معاطات بي سيح تعادن واشتراك على عزود اب اوراگريد الدان ما معاطات بي سيح تعادن واشتراك على عزود اب اوراگريد الدان مرست مناس المجان المحال و المان فر به به بيد برسة كاكار و باريا اسله طريق ما انتراك بوكوبال به المعادن انتراك بوكوبال به المعادن المعان حقيقت بي وه فردست با تعادن جو مشتق تعادن من بو مشتق المعان مناس كار و باري بواسه كودن مودد من ما الماني جود المناس كار و باري بواسه كودن مودد من مناس كار و باري بواسه كاد فري مودد منا مناس كار مناسك بي كار مناسك المناسك المن

شاه و المالله ما صب ك تقریك ا تبامات مع بد باتب والنونون اید دین اور بیدا داردین سب ك ف مها جد - بال اس كافعین د تشفیس ای دقت بوس ن به جبكه ای ك مین جا بوطریقول كوسته کیگیا بردا و ماس بی فطری تفادت ناگزیسه دی بات قرآن ك مانع تعلیات بیرسیه - ارشاد مواكد -

انحن تسكنا بينهم معنيتهم في مم ن واول ك ورسان

الحيوة الدنيا وروفذالبعنهم اله كاستيت كودنيان أ

۲ ، د الله بُسبُط الروق لن پشأويقل ، پشأويقل ، د رعد

اله رض و رُفع بعنكم فوت الدرض و رُفع بعنكم فوت بعنكم فوت بعني م رُفع بعنكم فق بعض م رُخت بينبُوكم في ماآ ماكم ،

م در والله فقل جفكم على بعنو،
في الرق فعالذين
فقلوابرارى روفهم
فقلوابرارى روفهم
على مامكات ايما نجم
فيده سواد افبنع دانيه
فيده سواد افبنع دانيه

زندگی می تقسیم کیاسید اور لعض کو لیعن پر در عیشت
میں اور جوں بلدی ادی ہے
ا کند جس کے لئے چا ہتا ہے
در ق میں فرافی کرنا ہے اور
جس کے لئے چا ہتا ہے
مس کے لئے چا ہتا ہے
مس کے لئے چا ہتا ہے
میں کے النے جا ہتا ہے
میں کے النے جا ہتا ہے
میں کے النے چا ہتا ہے
میں کی کے میں کے النے چا ہتا ہے
میں کے میں کی کی کے میں کی کی کے
میں کے میں کے میں کی کے میں کے کہ کی کے میں کے کہ کی کے کہ کی کے کی کے کہ کی کے کہ کی کے کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کے کی کے کہ کی کے کی کے کی کے کی کے کی کے کہ کی کے کی کی کی کے کی کی کے کی کے کی کے کی کی کی کی کے کی کے کی ک

ا وروسی ہے جس نے ہے کو زين عدايك وومرسه كا جانشين بنايا اوربعن كومين برج دے تک کی وقع آگ ديليداس سمفاري ٣ زمائش كيسے-الدتعا يانية بس ببن كو بين يرندق بن برندادى ع مراليانين وتاكري كو زائدن ويا گياسياكدوه ابنى روزى كونردد شول ير وي دي کراس دوزي يي

سب برابر ہوجائیں ہمرکیا یہ لوگ اللہ کی مرکع لغمتوں کے منکر نہیں ہوسے ہیں۔

. وخل).

ارڈ تفاع کے یہ دامنے اسکانات رزق میں بعض افزادی ضیلت میں ہے مکرت تائے ہیں کہ عنی کو جو زائد دو مت دی ہے وہ معاشی وسترد کے لئے نہیں جگہ اس من کہ جنی کہ جس کہ جان وائد دو مت دی ہے وہ معاشی وسترد کے لئے نہیں جگہ اس من کہ جس کے باس وائد دو است ہو وہ یہ سمجھ نے کہ اسپر است ہی احتے ہی احتیاعی حقق ق عائد ہوں گے اور اس کی مٹرا فت کی علامت بہے ہے کہ وہ اس کو زبردستوں پر خرچ کرے ور منہ وہ اللہ کی دحمت کا منکرہ ہے اوھ جیڑتھوں کو بدایت ہے دو وہ ناشکری مذکرے اور منہی ول بیں لبغض و عسد کو جگہ دے جانے ارشا وہوا۔

اورتم اس چیزک آرزو نه کرومس پس انسدنے بعض کولین پرففنیلت دی ہے

ولوتمنواما فضل الله به بعضكم على بعن ،

م الله معاش مح معمول میں ایسے ذرا نے استعال کے مائیں جن کی دجہ ہے۔ دوسرے افرا دیرننگی رزق مزہو۔

۱۰۰۰ معاشی معاطات میں باہمی تعاون وائتراک عزوری ہے۔ ۲۰۰۷ معاشی تعاون معارفی معاشی نظام کے مطابق ہونا جاہیئے اس بیں ب کی نیت صاحب ہونی جاہیئے۔

ه ١- اسلام كييش كرده ضالح معاشى نظام سى وه تمام معاطلت ياجائز

بین جن میں تعاون باہمی کا مطلق دخل نہ ہو بلکہ ایک مزوکی خوشحالی ووسرے افراد کی بد حالی میں مضمر ہو، جیسے جواا پنی تمام مہذب اور غیرمہذب اقتسام کے ساتھ ، سو واسیف نے اور پرانے طریقوں کے ساتھ خواہ وہ مرکب ہویا مفرد حرام سے ۔

معاشی نظام کی تمام فرابول کا واحد علائ اسلام کامصنوط وستمکم واضح اورمفعل نظریدا قتصا دیات بی میں ہے اسلام بی ایک صالح معامشی نظام کا منا منہے۔

ايك الم اكت

اسلامی اختیادیات کا افعاتی برتزی درو حانی ترقی اعلی شعور کی بداری احد برخیم کی ابدی اقدار پرمانی بونا عزوری بدری وجه به کداسلام کی اقتصادی نظریات کو قرآن وحدیث بین اس طرح انگ تعلک مدون بنین کیا گیاکه استاقا علام ایک علم ایک ملم ایک ستان نن کی چینیت بود است اسلام کی روحان اوراخلاقی صدافتون کی منین بین چابجا بیان کیا گیا به تاکد انسان معاش که جس حصد کوبی حاصل کید اس کا واحد بین بین جا بیان کیا گیا به تاکد انسان معاش که جس حصد کوبی حاصل کید اس کا واحد بین بین جا می انقلاب کا واعی به یا

آن ہم جس پڑ آنوب وورسے گزدرہے ہیں وہ ہرشخص پر عیال ہیں اقتعالی المحاری اور لوٹ کوسوٹ نے انسان سے شرون انشا نیت کوچین لیاسے تمام اخلاقی دروحان مشاہلے تو رسے جا رہے ہیں اس موقع پر انسانیت کی دستگری اسلام ہی کوسکتاہے ۔ البتہ یہ مزدر نیاسے کرجب اسلام کا اقتصادی نظام انشالہ بالم ہوگاتوں میں ترمیم یا اصلاح نہیں بلکہ انقلاب عظیم بر پاکرے گااور ذندگی کی یہ بساؤ مکمل طریق پر اسط جائے گی اب ہم سلالوں کا مزافسے کہ ہم اس انقلاب کے لئے آئے ہے کونیار کرلیں تاکہ برخاد ورغب ہم ہم اس نظام کو قبول کرنے اجرو ٹواب کے ہی ستی ہوسکیں اب ہیں ورغبت ہم اس نظام کو قبول کرنے اجرو ٹواب کے ہی ستی ہوسکیں اب ہیں ورغبت ہم اس نظام کو قبول کرنے اجرو ٹواب کے ہی ستی ہوسکیں اب ہیں در بیا دری اورا سلام کے جذبر مرشادی سے کام کرنا ہے ۔ آن می دنیا ہی صوری اورا سلام کے جذبر مرشادی سے کام کرنا ہے ایہ ہو ہو دہ مواش ابتری کا دا حد عل صورتا رہ میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواش ابتری کا دا حد عل صورتا در میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواشی ابتری کا دا حد عل صورتا دم میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواشی ابتری کا دا حد عل صورتا دم میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواشی ابتری کا دا حد عل صورتا دم میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواشی ابتری کا دا حد عل صورتا در میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیہ کو مواشی ابتری کا دا حد عل صورتا دم میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیا ہا تھوں کا در احد عل صورتا کی میں ہے ۔ یہ مراس غدیا ہے دیا ہے

بلكة آن ونياك مختلف ممالك يب مختلف معانتي نظام فالم بي اوركي نظام سى اس سے دائد فرا بال بني بي جيني سوشان ميں بي جيدو في يرا اورمكان كامعاطه كهدا يعطوريري على كياكياسيد ربا معامله للمرو تشده فاالفا في كا تويه خود عرض انسان كے بنائے ہوئے برنظام يهد - يه ميلاه چرنے کہ سوشلزم یں ظلم و تشدد بنیا دی جائیت رکھتاہ اور دیگر نظام باشے معيشت بي منطقي نتيج كي طورير - اضوس كه آج مليان اتني تنكت توروه د بنیت رکھتے ہیں کہ وہ اپنی (ندگی کے بئے عیروں سے شابطة حات کی مجیک مانك رسي بن -انقلاب كابروه وعوى جوالب عب يرمرخ يا مفيد المان كى چوكھىل برجبى سائى پرمجبور برجائيں - انقلاب كاصيح مفہوم اسى وقت لأدابو كاحب بهماس دورس ايك ايسانظام عملة نافغه كردي حب كعظمتول اع سائے سب نفام سرنگوں ہوجائیں۔ اگر ہم کسی الیسے انقلاق نظام جات کے واعى إلى من توبلا شبه تبين ما نتا يراع كاكه انقلاب كام يرتبين كسي ندكسي سامراح كى غلاى كرنى بوكى ، يدانقلاب بلانيد أيك ايسا انقلاب بوكا جومنرى د مغرب كو تعبيرو لاكرد كورس اوراس كادارو مداراسام كا تضادى نظام

اسلام کا اقتصادی انقلاب صرور کامیاب بوگا مامنی که تاریخ مقائق مستقبل محدال مسیح پینیدنگوئی بواکرتے بی . بم بهبره اس جهان پر خور کرنے بس میں ان اسلام کامواشی نظام اورافتها دی انها با آیا تواتو ده تقریباً ایسا بی تفاصیا که اب به باال کے مادی اسباب اس و منت بتع جوکه اب بهی گراسلام کا آفتها دی نظام شاندارگایابه اور کامرا نی سنت بمکنار بوا، بلذا اب اس ک ناکام بون کا بنظام کوئی سبب نهیں، البته اس کے بنت شرطا ولین یہی ہے کہ ہم اس نظام کے میم جونے کا بختہ بقین کرلیں اور اس کے بعد مرد بیدان بن کرصت کا دا ہوجائیں، شاہ ولی الله محدث و بلوی نے اس کا جو نقشہ کھینچاہے وہ با مکل بیوی صدی سے مطابقت رکھتا ہے ۔ شاہ صاحب کے کلام کا ملحض یہ ہے۔

حب بارسیون اور رومیون کو مکومت کرتے صدیا ن گزرگئیں اور دنیوی تعیش کواسخوں نے اپنی زندگی بنالیا اور آخرت تک کو معبلا دیا اور یطان نے اُن پر نملیہ کرییا تو اب ان کی تمام زندگی کا عاصل یہ رہ گیاکہ وہ میش کوشی سے اساب میں مشغول ہو گئے اور آن میں کا ہرشمن سریا پرداری اور تمول پر فخ كرنة دگا ورا تراسة نگا، به ديجه كر دنيا كے مختلف گوشوں سے وہاں ایسے اہرین جن مو گئے جو بیا عیش لیندوں کو وا دعیش دینے کے لئے عیش لیندی کے نت في طريق الجاوك في اورسامان ميش مبياكر ين كے لئے عجب وغرب وتيقة سنجول اورنكته آفرينيول برمصروت نظرة في مكا ويقوم كما كابراس مدوجدين منهك بوكن كراساب ويشى يركس الرن وه دومرے برنالق بوسكة بي اصابك ووسر عرفي كريكة بي حتى كدان امرا داور سرمايد واروب كسطيه بات سخت قابل عيب تقى كدان كالمركا بيكا يا مركاتان ايك لاكحد درتم سه كم قيمت كابويان كي إس ايسا سريفلك عاليشان محل خبوص مي يا ن كي وعن ، مرد وگرم عام ، ب نظرياتي باغ بول الحرم

اس کا نیتی یہ ہوا کہ عملت کی اکثریت پر بید طالت طاری ہوگئی تھی کہ دلوں کا اس وسکون مدف گیا تھا، نا اجدی وکا بلی بڑھی جاتی ہی ادربت برقی اگریت ریخ وغم اور آلام ومصائب میں گھری نظر آتی تی ،اس لئے کہ انسی عیش پرستی کے لئے سر بایہ کی طرورت تھی اوریہ ہرشخض کو میسر ندھا۔اب با دثا ہوں ، نؤا بوں ،امرا دا ور عال حکومت نے معاشی دست بروشر ور کا کی اوران کا طریقہ جا افتیار کیا کہ کاشت کا دوں ، تا جرون ، بیٹے ورون اولای طری دوسرے کا دپر داز دن پرطرح طری کی کیس عائد کرکے انکی کمر تو قدوی اولای ادر انکا دکرنے پرا نکوسخت سے سخت سزایس دیں اور بھو دکر کے ان کو لئے ادر انکا دکرنے پرا نکوسخت سے سخت سزایس دیں اور بھو دکر کے ان کو لئے گھو ڈوں اور گرا فران کا بھو ڈوں اور گھو ڈوں اور گھو ڈوں اور گھا تھا کہ کام میں گئے تھو ڈوں اور گھو ڈوں اور کی طریق با دیا ہو آب یا شی اور بل جلانے کے کام میں آتے

جائز نزودیا ت کے ہے ہی کہوپداکر سکیں۔ خلاصہ بر کراللم اور ناالفیائی اپنے عون کو پہنچ گئی اس پر ایشان حال اورا فلاس کا نتیجہ بر نکلاکہ النہان کو اپنی افروی سعاوت وفلات فلا سے قائم کرنے کی فرصت ہی نہ مل سکی ، مجر یہ کہ جن صنعتوں پر نظام عالم کی

بن اوربعركاركنون ا درم ودربت توكون كواس قابل بعي نه صوفة اكدوه ايى

ہ ہے نے ہا اس دیان کے بوجب روم و فارس کی تمام رسومات کو فناکر ویاا وران کے فاصد نظاموں کے برخلاف ایک صالح نظام دنیا کو عطاکیا۔ اس نظام میں فارس وروم کی برائیوں کو اس طرح مٹا یاگیا کہ مائی اس فارس وروم کی برائیوں کو اس طرح مٹا یاگیا کہ مائی کہ ان تمام اسباب کو یک قلم حوام قرادویا جو عوام وجھود پرمعاشی وست برد کا سبب بناور فتلف عیش استدادوں کی ما بی کھول کر حیات و نیوی میں بے جا انہاک کا باعث ہوئے ہیں، مثلاً مردوں کے لئے سونے ویوں میں بے جا انہاک کا باعث ہوئے ہیں، مثلاً مردوں کے لئے سونے

جاندی کے دیورات اور حریر و دیلے نازک کیڑے کا استعال الدیمام النان لفوس کے ہے فوا عمر و ہویا حورت برشم کے جائدی اور سونے کے بر تنوں کا استعال اور عالیت کے بر تنوں کا استعال اور عالیت کی تعیر اور مکالوں میں فعنول زیبا نش و آوائش کو عنوی کو عنوی قرار ویلے کریسی فاسد نظام کے ابتدائی منازل اور معاشی نبای کا سنتاہ و مولدیں۔ و جنواللہ البالغند میں ا

خیفت یہ ہے کہ اس ووری جوسائل یا است ما یخ بی وہ افریا اسی نوعیت کے بی جن کاؤکر ثنا و ولی اللہ کی زبانی آپ نے سناکی ہی بیں کہ آن ہم جس اقتصادی بد حالی کائکا دیں اس بن مندرج ذبی عناصر کامفر ما

ا ہے۔ زمین داروں اورعال مکومت کی عیش کوشی میں نے اُن کونا جائز استحسال کی داہیں دکھائیں ۔

١١٠ شيكس جوعيا شيول ا ود نواكول برمرف موت مي -

م، ببترین باسس ، شا ندار محلات اور شبوت را ن کرام درانع بهد حکام ادر عل کے کا سدنس شاخواں ۔

ہ۔ صنعت وحرفت میں کمان ماسل کرنے کے بجائے نن خوشا مد" کی وگریاں حاصل کرتا ۔

۱۰ مد برین حکومت کے ناموں پرسنیک وں بلکہ لاکھوں آ دمیوں کا اعلان پرسنیک وں بلکہ لاکھوں آ دمیوں کا عاشیوں بی معدد مند بنا - برکام کے لئے کمیش بھا نا اور بلاخروز ، محکے قالم کرنا پرسب اس کا شکیں ہیں ۔

*

بر العام المنظم الما المنظم الما المنظم الما أو است ال عمام حما بيول كابراله المنظم الما المنظم الما المنظم الما المنظم المنظم

وفقه مم کرتے ہیں۔ اور انفرادی۔ اور انجاعی۔

افراد المجعاب الده ماعت اوراد مى مع بنى ب ص ماعت ك افراد المجعاب الده ماعت ميما جي سبة الدجن بناعت كم افراد لهم عنه بوارد و الماعت كم طرح المجي كم المائع كالمستحق نبيل موسكتى -

منودكى معيشت

نظریہ سے قطعاً ختلف ہے کیونکہ دہاں فرد کا دینیت ایٹ چرے زائد
ہیں جس کو سوشلزم کا معاد کات ہیت کرج ایجاہے فٹ کردے ۔ اس
مفعون میں فرد کی حرف اقتعادی دیائیت سے بحث کا جائے گی اس سے
میں ہین د جزیں بہت اہم ہیں ۔

۱۱- فردگان بعدروزی کائے بین ذوائع کسب کیاافتیارکر۔۔ -۲۱- کیا چیزکرب کرے اورکس چیزے کسب سے باز دہے ہ

المان فرع كريم

روسے انسان کو بحیثیت کم مذق کی تلامش کرنی جا ہیں یا تو ہر شخص جاتا روسے انسان کو بحیثیت کم مذق کی تلامش کرنی جا ہیں یا تہیں ہو تو ہر شخص جاتا ہے کہ لا رصیا نبیتہ فی الا مسلام ۔ اسلام بین رہا نیت نہیں ۔ علا تُق ونیوی کا ترک اسلام کی تعلیات کے منافی ہے اور توکل کا معلب بیز ہیں کہ اسباب عادیہ کو ترک کردیا جائے ، توکل کی حدود کا آغاز اساب خابری ک تکیل کے بعد ہوتاہے حضورا کرم مسل اللہ علیہ وقو کے ایا گیم ایسے ، ونٹ ک تھیل کے بعد ہوتاہے جاگاہ ہیں چوڑ کر اللہ ہوتو کا گار د۔

قرآن کریم میں اور احادیث شریعہ میں جا بھا صنعت وجوفت اوراکشٹا فات حدیدہ کونہ مرحت بر کر سرام اگیا ہے جکہ انسانی فلاست کا ہترین ذریعہ ہونے کے باعث آبیا علیم السلام سے بھی خوب کیاگیا ہے۔ تاکہ اسیں صنعت و وفت کو اپنی ایم ذم وادی سمجے ہوئے۔ تاکہ اسیں صنعت و وفت کو اپنی ایم ذم وادی سمجے ہوئے۔ انداز کریں ۔ منبحت ا وسطا

سائنسدان

یہ ایک جمیب مقیقت ہے کہ انبیاء علیم السلام نے جو صنعت و حرفت اختیاری وہ السّان کی فلاح دبیرہ دسے مقلق تھی کسی بی نے کو اُن ایسی چرزایما دنہ کی جوامن دشمن کاموں بس استعال ہو سے اور جوالنا نیت کی تباہی دیریادی پرمنتج ہو اوریہ ایک برقوا فرق ہے بی اورسائنسدان میں ۔

سائندان نے النان فلاح وہبود کے ہے ہے ہے کھا کاد کیا گر چند ا ہے مہلک متھیار کی ایجاد کر لے کہ ان کی موج دگا کی دجہ سے ان تمام مہولتوں اور آسائشوں کو کا لعدم سمجنا جاہتے جو سائندان نے ایکا دکی ہیں -

اب کھ والت الیں ہے جیے کہ ایک شخص کے سریر مجالتی کا ایک شخص کے سریر مجالتی کا مخت دار ہو کھوا ہو گرسائے فتم قسم کے لائز کھا ہو اور وہ تختہ دار ہو کھوا ہو گرسائے فتم قسم کے لائز کھانے ہے ہوئے ہوں۔ اب آگر وہ بے عقل جا اور نہیں ہے بکہ ایک مسامس النان ہے تو اس کے سائے اس لذیذ کھا اوں کی کھو وقعت نہ موگ ۔

رائع الوقت ما دى فلسفول ندان المل القداد كوفتم كيا الدودور كي سابقت الدودور كي ما لانكه يم اخلا تياتى اقدار جميارون كي سابقت الدودور كي فاتح كا واحد ذرايعه تقيل - اب طال يه به كه تخفيف اسلى كي ما ما ما كي به به كه تخفيف اسلى كامقد حبب كيته بين كه اس كامقد عبد به كه الدور بنا وربنا وربا

بہ ہے۔ ہوں ہے ہے۔ ہوں کے صناعی کا اعلیٰ منو دہ سین کیا وہ سب ہے ہے۔ ہوں نے صناعی کا اعلیٰ منو دہ سین کیا وہ جناب لؤح علیا اسلام ہیں اور آپ نے جو چیز بنائی وہ انسانیت کوڈ او کے لئے بنائی وہ انسانیت کوڈ او کے لئے بنائی ۔
کے لئے نہیں بلکہ ساصل مرا دسے لگانے کے لئے بنائی ۔

تران کرم یں ہے۔

" دَا و حینا ای لؤح اُتِ اضِع الفَلَثَ با عیننا دالاعران" اوریم نے نؤح دعلیہ السام، ک طرف و می کی کہاری نگا ہوں کے ساحنے کشتی بناشیع۔

اگریہ ، ان بھی لیا جائے کہ نوح علیہ السلام کشتی کے موجد نہ سے تب ہی اس میں تو مجال انکار نہیں کہ آپ کی کشتی غیر معول شیت کی تھی۔ وہ اتن کمبی چوڈی دیو بیکر تھی کہ دیکھنے دائے مذا ق الڈ اتے اور جناب لوح علیہ السلام سے کہتے کہ آ فرآپ اس کوچلا نے کے لئے پانی کہاں سے لائیں گئے قرآن کرم کی مریح آیت اس کشتی کے بیا یہ بوٹے اور مفبوط ہونے کو تباتی ہے کہ ،۔

و کھی تجری جھم فی مورج کا الجبال دانقران)

اور وه کشتی ان لوگو ن کوست کوالیی اوجون کا سیند ایما و کومیل جاری کلی جربها دون کا فرت تخیل و واؤ و ملیدال دم کے شعاق افزا یا ۔ و کارت کا منعد کہ بوس کا مد کشید کلید معند با بیسکد درسیادی با بیسکد درسیادی اور بہتے ان کوسکھا یا د واؤٹی فده بناتھا سے فاکد کے لئے تاکہ حفاظت کوسے تہاری جگ سے ا کے لئے تاکہ حفاظت کوسے تہاری جگ سے ا یہ صنعت بھی لوگوں کے فائد ہے ہی کی تقی فقصان کے لئے د متی نہی نے بہا و کا طرافیہ بتا یا ادست کا نہیں، زرہ بناکر دکھائی، تاوار نہیں ۔ تاوار نہیں ۔

مسلم شرایت میمایت -می این ذکوریا علیده السلام نجاط : وزکریا وطیرالسام) بیمنی شق شد خود مرکار دو ما لم صلی الشرعلیه کاسلم نے اپنی است کومنت موزت برجائی ند کرنے کے لئے فرما یاکد : ما اگل احد طفا ما خَطَ خیوا مین اُن یَا کُلُ مین حمل دید یده وای نبی الله دا ؤ دعلید السلام کان یا کل مین عمل چد چ -

درداه النخارى)

کی شخص نے اس سے بہتر کوئ کھا ناہیں کھایا جو اس کے ہا تھ وں سے کمایا ۔ اوراللہ کے بی داؤد دعلیہ اللہ کا اس کے ہاتھ وں سے کمایا کھائے کھائے کھائے سے د

بہاں علی بیان الم تعدی کام سے مراد صنعت وحرفت ہے۔ کیونکہ بی رصلی اللہ علیہ وسلم) نے حوالے کے لئے جس نبی کا نام لیا وہ ذریعیں بنانے والے تھے۔

حفرت خا لدرمنی البندعنہ سے مروی ہے کہ:-• رسول الندمیل البریملیہ وسلم سے دریا نت کیا گیاکہ کسیعاش

كابهتر ذريعه كياسه

آپ نے فرطیا ۱۔

دستكادى دابن اجرا

ا درسیس علیہ اسلام کے متعلق ہے۔

العنادس بي فيا طأ " جاب ادريس عليالهم

ودنى سخ سے دنج ابادى ماكالبيا

عہد دسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم اور لید کے عہد قریب میں منین ، ملیں اور کا دخانے نہیں تھے جو کچھ تھا وہ یہ کہ لوگ ہاتھ ہے منزوریات کی چیزیں بناتے اور لوگوں کے ہا تھ فروخت کرتے اسس منینی دور سے قبل معاوب حرفت کو عرفت کی نگاہ ہے دیجھا جاتا تھا اور اس کی محنت کے مطابق اس کومرد دوری مل جاتی تھی گراب جبکہ اور اس کی محنت کے مطابق اس کومرد دوری مل جاتی تھی گراب جبکہ

مشيني دورشروع بوعيلب بلدعودن بربيع عياب التعبيركوكيا د ماغ كر بي ليس كام مشيني كرتى مي، كارفاد دادم وورية قاف بلك معاذالله فعال كريب أي سيم منيني جي من دورون بي في بنا أن این اس بین کی بات ہے اکیا یہ مشینیں عرف اس سے ہیں کہ کم وقت یں کارفاح وار کی مجوری کو دائدے دائد مرکز سکیں دانانیت کا توتقاضا ہے ہے کہ جس مز دورتے یہ مشینیں بنائی ہیں اس کو بھی جمانی دا عت اور کون ما اگرایک من دور کھٹری پر مرفضوں میں شلا اگر كيراتيا ركرتا عا - اب خين سے سوگر تيار ہوتا ہے تومز دوركي سنواه اسى مناسبت سے ہوتی جا سے تاکہ کارخان دار کے نوشال ہونے کے ساتھ ہی ممنت کش کی خوشمال ہو جائے۔ بدکہاں کا انصاف ہے کہ كارخان دارياكونى بعي آجرخو دكو ببيوين صدى كاالنسان سمج ادر داجر) مز دور کوستر عوین صدی کے آثار قدیمہ میں سمح اورم ودر كيادے يں كھواس طرح سوے كرار

عیادے یا ہوں مز دی صورت میں اسکومی زکا ة درجة يقت اسکی منت کا صلہ کچھ مجی دہسیں

اس کی کم ظری نے فطرت کا بگاڑا۔ ہے مزان رفتہ رفتہ ہورہی ہے وہ صسین وخشمگیں سیم وزر ہے گربی میں دامنی ندیخا روزازل

بن گیام دور عیث جاروب و تیشه کا ر میں

اس دور تہذیب و تمدن کے موجد جوعلامی کوامنت کہتے ہی اوراس كے خلاف بلاسانس سے ليكير يرليكير ويت جاتے ہي خودى اقتمادی غلای کے جال کورسیع سے دسیع تر کرتے جا رہے ہی اور محنت کش مرد وروں کوغلام ہے دام بنانے بنانے یں معروف ہی محنت کی زیا دی اورعام النان کی محروی نے مفا د پرستوں کو پہوتع فراہم کر دیاکہ وہ مز دوروں میں مذبہ انتقام کو محرا کاکران کا ساسی استحمال كرين اوراس طرح ده نو دصنعت كا رون اور كارفاند دارو ی جگہ مفت یں ہے لیں۔ ادھر کا رفانہ دار مذہب کی آ ڈے کر ا بنی چره دستیوں اور مفاکیوں کا جواز تلاش کردہے ہیں مگر میں بورے و تو ق سے كہنا ہوں كر وين اسلام بيں ويے لوگوں كے ظلم كے يے کوئی جواز موجو دہيں اسلام دين فطرت سے اور اس کا نظام جات كى انتقام يا رد على كى پيدا وار نبين بلكه وه فالق كائنات كاعطاكرده وہ مقدس نظام ہے جو جا اوروں پر بھی ظلم وزیادتی کی اجازت نہیں ديناج جائيك النان پرمس كو قرآن كى روسے المترف المخلوقات قراردیا گیاہے النا نیت کا یہ اعلیٰ تقور کہ وہ خداکی محلوق میں ب سے اعلیٰ ہے کسی ادم میں نہیں سے گا یہ عجیب احقان نظریہ ہے کہ النابیت کی مبدردی اور فلاح کے عمر میں کھلنے والوں نے النان کو ایہ شرف عطاکیاہے -کہ ا نسان ایک معاشی جا او رہے ۔

النانيت كے فال الله الكھ الله الكھ والوں سے آب كسى فلم كا فل فى يا دوحانى تو قات كيے والبت كرسكة ہيں! اگر كارفاخ ان كے مبرد كردية وائيں تويہ موجودہ مطرات سے كھ ذائد كا كرم وزائع بت ہوں گے اور يہ بات اربئى شوا بدسے تاب باذاب النانيت كى نفاح مرف اليے نظام جات بيں ہے جوالنان كوائش و المخلوقات قراد ديتا ہے اور جس ميں عدل والفاف كے تقاضے لوئے المخلوقات قراد ديتا ہے اور جس ميں عدل والفاف كے تقاضے لوئے ہوئے ہے۔ اور وہ بلا شيہ د بن اسلام ہے۔

اسلام کوا بنا دین مانے وا نوں کو نوش ہو نا جا ہیے کہ وہ الیے مقدس دین کوا فتیا رکئے ہوئے ہیں جو ہرمنزل پر انکی دستگیری کو موج دجسر مایہ واروں کے مظالم ختم کر انے اور من دوروں کوان کا مت دلاتے کے لئے مسلمان کو اسلام کے فیر با درکھنے آورکسی ازم کو نوش آ مدید کہنے کا ہرگز فلطی نہ کرنی چا ہیئے ۔ کیونکہ یہ مقاصد اسلام کی تعلیات میں وافعگا من الغاظ میں بیان کر دسیے گئے ہیں۔ مسمایہ والمان کا مال نظام کی جند تدہم میں طاحظہ ہوں ۔

ت بيرنمبلو ،

آمز دورمغلس و فاقد کش ہے ، تمن اور بیٹ فے اور بیٹ فے اس کو عاجز کردکھاہے ، مربایہ دارجب اس کو اس کو عدوان بجائے ایک روپ کے اس کی منت کے عیوان بجائے ایک روپ کے مہر آنے دیتا ہے تو دہ بخوشی اس کو تبول کر لیتا

ہے، کیونکہ لبورت دیگر موت کا استقبال لازمی ہے مراب دار وش سے کہ یہ سودار ضامندی ہے طیا یا۔ طیا یا۔

ت د بیر نمبلر ،

بھرپہ کتنی جیب بات ہے کہ کم مز دوری کے با وجود کا م ذائد سے ذائد لیا جا تاہے ، مز دورا بنی ہے جارگ پر آ کھ آ کھ آنو بہاکر وس دس کھنٹے کام میں لگنا قبول کر لیتا ہے ۔ سرما بیر دارخوش ہاک کر معاملہ بر منا ور خبت طے با یا ۔ لیکن اسلام اس مکاری کا پر دہ جاک کر تاہے ا در ہے بس کی رمنا مندی کو کا لعدم قرار دیتا ہے اور اس طرح دوزی کمانے والے کو دولؤں جالؤں میں مجرم قرار دیتا ہے غربوں ا ور ہے کسوں کے آقا حضرت محدد سول الشرمل الشرعليہ و م غے فرمایا کہ :۔

عن ابی هریرة قال قال مرسول الله سلی الله علیه وسلم قال الله عزوجل تلات اناخصهم بوم القامة ومن كنت خصمه خصمه ف ... وم القامة ومن كنت خصمه خصمت ... وم جل استا جرا جبرا استوفى منه و له يو منه - د بيتى ج كاب الاجاره) ابوم يرة الدمل الدمل

تیا مت کے دن عبردا کروں گا اور جس سے بن جبردا كرون اس كومغلوب كردتيا بون- ايك وه شخف جس في كسى من دود كواجرت يرليا- كام تواس سے لورانيا گرا جرت پوری نه دی ش كيام دوروں كاحق كھاجائے والے اب بھي يراميدكرتے ہیں کہ اللہ تعالے اپنے تہرے بجائے ان پردم وکرم کے سائے کون گا۔مزدورے اس کی طاقت سے ذائد کام لینا درست نہیں ہے۔ ويستعملها فيا يحسانة ويطيقا نه بلااضارها. (へからりりりついいはちょ اور ان دوان لو دار اداور فلام كى اتناكام ديناجا كحبى وه طاقت د كھتے ہوں اوراس طرح كام ليناجائي كهان كو مزر اور نقصان ما يمنع -يها الاى ما وات كرآزا داور غلام اگرم وودى كري تو دوان سے ساتھ ایک ہی جیسا ساوک دوار کھا جامے۔ تدبر نمطر ایک تدبیری می بے کہ بلا اجرت مے کے سیٹھ صاحب کسی سے کام لیں اور پر براے محسنانہ طرز پر اپنی و ل بند اجرت دیں ج عریب مزدور مجبوراً تبول کرے ، یہ کام سرمایہ وارانہ طرز کے ملکوں یں ات برے بہلنے پر نہیں ہوتا جنناکہ استراکی ممالک ہیں ہوتا ہ

بنا بنیا اشتراک ممالک میں جو بیگا رکیمپ ہیں دہ اس ک مثال ہیں اسلام نے اس کو مثال ہیں اسلام نے اس کو مثال ہیں م اسلام نے اس حرکت کوبے حدمذموم قرار دیاہے - ابوسید تعدری سے مروی ہے کہ ۱-

ان سول الله صلى الله عليه وسلم معى عن استياس الدجيرحتى سيبني الده اجده-

رسقى كتاب الاجاره جزا

رسول الندسلی الندعلیہ وسلم نے ممالغت مزیا تی ہے کہ مز دورکو اس کی اجرت بنائے بغیر کام پر لگایا جائے۔ مت دبیونی سیسی

اجرت تو مقرر کی جائے گراس کی ادائیگی میں ٹال مٹول کی جائے اور دقت پر اس کی اجرت بند دی جائے جس کی وجہ سے بے چارہ اپنی مزور بیات کو بروقت پورانہ کرسکے۔

نیزید که ہر وقت خوشا مدکر تارہ اور اپنی اجرت مل جلنے پر
کا رفانہ دار کا شکر گزاد ہو۔ گویا کہ اسے کوئی عطیہ طلب،اسلام نے
اس حرکت کوشند پینظلم فرار دے کر عمنوع مخبرایا ہے۔
عن ابی هر میر که ان رسبول اللائل ملی الله علیه
وسلم قال مطل الغی ظلم ۔ دبخاری وسلم)
ابر ہریرہ رمنی النّہ عند سے مروی ہے کہ صنور اکرم ملی الله
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار آدئی کا طال منول کرنا ظلم ہے۔
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار آدئی کا طال منول کرنا ظلم ہے۔

ایک دورسرے مقام پرارشا دفرمایاکه ۱-اعطال جیوا جزی تعلیان یجفت عوجه-رمان د)

مزدور کواس ک مزدوری اس کالمینه فتک مونے سے

پیم ویده-مرادیه هدک مال مثول اوربهانه سازی ندکر و گرافنوس که آن کل مسلمان مز دوری لپینه خنگ بونے سے قبل کیا . . . خون خنگ

ہوتے سے بی قبل اواکرتے کوتیا رہیں -

ته مير شعب

مزدور کا تق تلفت کرنے کے لئے اس پر یہ الزام ہوتا ہے کہ اس نے کام الجے طریقہ پر ہمیں کیا اور مال ضائع کر دیا۔ اس طرح بیض اد قا اس پر جر مانہ بھی ہوتا ہے اسلام نے اس سلسلے میں بھی ایک مقدل راہ بتا تہ ہے اور وہ یہ کہ ا۔

اجرمنة ک ہو یا فاص کاریگراس پرمال میں نقصان ہو جانے یا ہاک ہوجانے سے کوئی تا وان ہیں آگا۔
تا وقتیکہ اس کا ادا دی قصوریا فنا نے کر دینا ثابت منہ ہوا عدان تمام اموریس جب تک اس کے خلاف گواہ موجود نہ ہوں، اجربی کا قول مخبر ہے گراس سے مقوانات ہے مقم کی جائے گی کیونکہ مستاجر کی چیز اجر کے پالطورانات ہو مدانا کی م

اس کے ملا وہ مزدور کاحق مار نے کے جو جیلے بھی ہی اسلام نے ان کوشدید ممنوع قراد دیاہے اور تبایلے کرمستاج اور اجر کابرتا دان اصول پر ہونا چاہئے۔

کر ۱۱ بسلام کی منت بہ ہے کہ لوگوں واجروستا جر با کمی وشتری دفیرہ کو آئیں بیں جر بائن در مم اور ایک ود سرے کے ساتھ فیرا ہوا ہی کہ معاملات کرنے چاہیں رکبونک مسلمان اپنے بچا ٹی کے ہے وی ایسند کرتاہے جو اپنے گئے گئے ہند کرتاہے یہ

اع الدابالغدي

کارفانے دارا ورم دوروں کے سے جو قانون ہی اس ہما و الدم و دوروں کا میں اللہ بنا یا جائے گاکہ اس میں کا رفائے دار برظلم نہ ہوا ورم و دو کا الداس کو اصطلام مل جائے۔ وہ قانون بلاشید اسلام قانون ہو گا الداس کو اصطلام قانون ہی ہما جائے گا ۔ اسلامی حکومت کو افتیا رہ کہ دہ ای شم کے قوانین کو اسلامی اصولوں کی دوشتی میں پوری توت کے ساتھ ناقد کر دے کیو بکہ اسلامی تو انین کے نفاذ کا طریقہ صوف و لحظ و افتین کو تا فذکر نے مال قانون خالی ہدا یتوں الد نہ بھول قانون خالی ہدا یتوں الد نہ بھول گئے۔ اسلامی تو انین کو نافذ کو الد تا فذکر نے مال قلیت نافذ ہو تاہے جب سے اسلامی تو انین کو نافذ کر نے مال قلیت نافذہ فتم ہوئی اسلام کے عظیم تو انین کو نافذ کر الد تھا بھو کا سرچھم نافذہ فتم ہوئی اسلام کے عظیم تو انین محق دخد در ہدا ہو گار ہم میں جن کو منا نے اور سے ذرائے در اید تشکین دور میں ہوئی دور سے میں جن کو منا نے اور سے ذرائے در اید تشکین دور سے میں اور بسی ۔

زمین کے ملکیت کے متعلقے اسلامی ا کے متعلقے اسلامی ا ا حکام۔!

داعرافعاها

قرآن کرم کے دور مرسے مقامات پر بھی اسی معنمون کا آیات موجدد ہیں -ان آیات کا مقاہد مرف اتناہے کہ فرین الٹرک ان مفتول میں سے جود نیا ای با تعزیان مومن ومی فرجس کو جا ہے عطائز ما تا ہے، اگر داؤد وسلیمان علیما اسلام کو روئے زین کی خلافت دی گئی تومز و دیخت لفر جیسے کا فربھی تمام روئے زین پر سلطنت کرگئے۔ ملکیت نرمین معیا بدخفائیت نہیں، ہر فردا ورہر جاعت اپنے وقیت میں زمین کی مالک بن کر اس سے منعقت حاصل کر سے گیا ور بھرا فریں زمین کی مالک بن کر اس سے منعقت حاصل کر سے گیا ور بھرا فریں زمین بر ہ جائے گی اور زمینداراسی زمین کا لقہ بن جائیں میں سے ان کو پیدا کیا گیا تھا اور اس وقت کہا جائے گا کہ اب یک تو تم من سے ان کو پیدا کیا گیا تھا اور اس وقت کہا جائے گا کہ اب یک تو تم انفرا دی اور اجماعی طور پر زمین کے مالک سے آئے کس کے لئے مک انفرا دی اور اجماعی طور پر زمین کے مالک سے آئے کس کے لئے مک انسان کو بعدا اللہ داحد و قہا ر کے لئے ۔ دا نقر آن)

اعتراض ادور اس کا جواب

بعن صرات کوی کے سناگیاہے کہ جونکہ قرآن کرم میں اسے کہ زمین اللہ کی ہے اس کے کوئی فرد اس کا مالک بنیں بن سکتا اس کا پہلا جواب بہی ہے کہ اگر زمین اللہ کی طبیعت ہونے سے الفرادی گئیت کی نفی ہوتی ہے کہ اگر زمین اللہ کی طبیعت کی نفی ہوتی ہے تواجماعی ملیت کس اصول سے یا تی رہ جاتی ہے مکومت کے چند کا رند ہے اس کے اللہ کیونکر بن سکتے ہی اور دوما جواب یہ ہے کہ اگر زمین کے اللہ کی ملک میں ہوست سے انفرادی ملیعت مواب یہ ہے کہ اگر زمین کے اللہ کی ملک میں ہوست سے انفرادی ملیعت درمین پرفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت ذمین برفتم ہوجاتی ہے ۔ قرمعلوم ہونا چاہینے کہ اس جمال میں ارت دورا

الله كا مك إنين - بك قرآن مين ہے كه اسى كى ملك ہے جوآسان سي ہا درج کچے زمین میں ے دالقرآن المذامكان، كيرے، سوارى الد ہر چزالندی مکے ہوئی اورسب لوگ اس بن برابر کے صد دارقر ار الم و مرسوندم كول عدر وكيت كوافتياد كرنا جائية-عب یا در کینے که قرآن وحدیث بن کبیں یہ غیرفطری علم بن كدنين برشخص طليت قائم نيس موسكتي زمين ديگرچيزون كاط-رن انفرادی واجماعی طکیت می آجائے کے با دجود مجی النہی کی طکیت ب اورالد في م كواس كا الك اس في بنايا ب ع كرة دائے كرتم زين كالك بن جانے كے بعد اس س کیا کام کرکے دکھاتے ہو-داعزات عدا اسلام كانظام ملكت زمين نهايت صا ف ستقرا اورجا كرداري . مورسهاید داری اوراشراکی فرابون سے پاک ہے۔ابہماس، تفيل ع بحث كرت بي - قرآن من أوا صول طور يردى كهب وعمنے سور و اوا ف کے والے سے لکھا الداس کا فلاصریب

ابد زمن می دومری چرزوں کی طرح حقیقت میں اللہ کا کی ملیت ہے۔ ملیت ہے۔ ۱۱- اللہ زین کی ملینت کافرکو می دیتا ہے اور مومن کو ہی -سور جب زین اللہ کا کی ملیت ہے اور دومروں کو اللہ ای حب منشا مالک بنا تا ہے تو زبین کے مالکوں کو چاہیے کہ وہ زمین کے مالک حقیقی کے فرابین واحکامات تسلیم کریں۔ زمین کی ابتدائی دوقسمیں ہیں۔

ا بہ ارمن مباحہ ۔لینی وہ زئین جس کا کوئی مالک شہر ۲: ۔ نملوک زبین ۔ یہ فاص لوگوں کی مکیت ہے اور وہ اس ہر تقرمت دکھتے ہیں ۔

محرباح زمینوں کی تین قسیس ہیں ا۔

ا :- ایک وه زمین جو آبا دی کے فریب لبتی والوں کی مشتر کہ منر وریات سے متعلق ہے جیسے گلی مراک ، چرامگا ہ ، قبرستان عبد گل و و بنرہ کے میدان ۔

ادر فیرآ با د جنگلات، بغربها رسی زمینی ج مذکی خاص شخص کی ملایت، بغربها رسی و مذکی خاص شخص کی ملک میں بوت اور ندلبتی والوں سے عموی فوائد ہے متعلق ہوں اور ندلبتی ہوں ۔ ان زمینوں کی اصطلاح شرع مواقع کی جا جا تا ہے ۔

من وه زمینی بولستی و دور بیاا در کی شخص کی خاص ملیت این کنین منفحت بخش ا در قابل کاشت بین - یه زمینی ا اصطلاح شرع بین اراضی بیت ، کبلاتی بین دبدائع کاسانی بین ا اسلام بین دبدائع کاسانی بین ا اب برایک زمین کے جداگاندا حکام بین - نوومسلان ایسی زمینوں برگسی فروکی ملکیت جا ژونیس - نوومسلان

ما کم مجی اس کا مالک بنیں اس سے وہ ان زمینوں کو نطور جاگر بی كى كونىي دے كتا بك يە زىينى مىم مكومت ك زىزىگران سلمانو سك عموى فوائد كے الله ملى كى - بہاں يہ بات دا منع لوربر سمحدلینی چاہیے کہ لجن فقہانے (۱) ان زمینوں کو رکھاہے جوشریابتی کے قریب ہوں۔ شلا امام طحاوی اور ابو یوست بی ایک روایت ایس بی ہے ان کا کتا ہے کہ اگر آیا دی کے آ فرى كنارے يركھوے إوكر ايك شخص بلند آ وانسے يكارے توجان یک اس ک آواز سنے دہ حصہ دا) غیر تملوکہ زمینو ی میں ہے اورجاں آواز نہ پنجے دہ حصہ (۲) یں شامل سے لیکن ظام روایت میں یہ ہے ؟ جوزین ہے کبی شمر والوں کے استعال کی ہوں ا دران کی عام عزوریات اسے متعلق ہوں خواہ تہریابتی کے فریب ہویا دورمو دا ، کی غیر عملوکہ زین ہے اوراس کے وری ا حکام بیں جوا بی بیان ہوئے۔

المندااب مزودی ہے کہ ایسی تمام زمینیں جو دا) ہیں شاق بی اور لوگوں کو نا جائز طریقوں پر دی گئی ہیں دبکہ اسی زمینوں کا کسی کے ہاتھ بینا یا بطورانعام دینا بی درست نہیں) تحقیق تفتش کے بعداسلای عکومت کی نگرانی اور تحویل بین آئی جا ہیں جن سے اہل شہر عمومی استفادہ کریں۔ شلا کوئی شخص تبرستان میں سکان بنا اور عید گاہ کی زمین ہیں کھیتی اور اس میں دسینے سکا یا تبرستان اور عید گاہ کی زمین ہیں کھیتی

بالرى شردع كروت يااس كى تريد و نز و تحت شردع كروس تو وه نا جا رُنب - البته قابل عود امر ب ب كرة جل شر تعيلة جاس یں اور دیہا توں سے اسکی صرور منی جا دی ہی اور دیہا توں میں لوگوں كى جائز علوك ذميني بي للذا وعاس علمت خارن بي-البند الرابسي زمينس الى شرك توى مفا دے لئے سرود ك الى ، شلا عدگاہ یا قرستان وغیرہ کے لئے تو حکومت ان کو فرید کر عوام ک ضروریات پودی کرسکتی ہے مگراس بع دشراری اانعافی مركز نه بون چاسيئ ورنديه بيع ونترا د باطل بوگ -٢٥- ارض موات - ليني غيرة با وزميني جوند كمي كي طك يس اورض مي عموى بين بين = ان كا حكم يرسب ك جوشخص مسلمان بارشاه دیا حاکم مجازے اجادت نے کر آیادکرے وہ اس کامالک ہے۔اس بیں اسلام نے اس درجہ مساوات دکی ہے کہ سلم و كافرتك كافرق نبي دكها اوراس كى دجه سركان ووعالم صلى الله عليه ديم كاير ارشادي كدا-من أحيا اس مناميلته في مدراوال ابرعبيده مدم ینی جس نے مروہ زمین کو زندہ کیا دراسی کا ہے۔ اب اس من اخلاصب كه آيا اسى زين اگر كو أن شخص ا مام ك اجازت کے بغیرا ہادکرے تو بھی ... اس کی لکیت تا بت بوجائے كى ياام مى اجازت مزورى ب- توابوميندك زريك المم

ا آگریہ زمین جزیکانیں ہے اوراس میں جراگاہ کا پان بھی نہیں سگایا جاتاہے تو آب اس شخص کو دے دیکے۔ داموال الوعبیدہ منعیں

ماکم اسلام الیی اراخی میں مسلمانوں کی عموی مجلائی کا جوکام سناسب سمجھے کرے۔ ننا دی شامی میں ہے کہ حاکم کو اختیار ہے کہ عیز آیا در بین دارمن بوات) اور ہر وہ چیز جب کی ملک نہ ہو چاہے تو اس میں عامۃ المسلمین کا کام کرے تو کئی کو دیدے اور چاہے تو اس میں عامۃ المسلمین کا کام کرے ظاہرہ کہ حاکم اسلام کے یہ نفر فات اقر با بروری اور خویش فاردی پر جبنی نہ ہوں گے جس خریدے نے حاکم اسلام کو براختیار فوائدی پر جبنی نہ ہوں گے جس خریدے سے بھی کچو متر انط رکھے ہیں اور دیا ہے اس نے حاکم اسلام کے سے بھی کچو متر انط رکھے ہیں اور اس کے او ساف بیان کے ہیں ۔ وہ عامتہ المسلمین کے سامنے اس کے او ساف بیان کے ہیں۔ وہ عامتہ المسلمین کے سامنے

آباد کرنے کے معنی

زبین آیا دکرنے سے مرادیی نبیں کہ اس میں کھیتی باٹری کی جائے ۔ بلکہ ہرزمین کا آبا دکرنا اس کے حب حیثیت ہوگا۔ علا مہ مقدسی کہتے ہیں ،۔

> احیا علی واحدة من ذالک تعلیما دلانتفاع الذی اربید . دبم مرزین کا او کرنااس کااس مقسد کے لئے تیا د

كناب جس كے يے وہ موزوں ہے۔ مع علامه مذكور في بلور مبال بندجيز دن كاذكركياب، • اگردہائشی دین ہے تو اس میں مکان تعیر کرناجیا کراس مک یں عام طور پر بنا یا جا تا ہے رہے ہیں کہ فالى تمراور كان مكادية جائين - الكه جالورون كاباطه ا وراصطبل دغيره بنانا بوتوده اسى متم كا مونا چاہے مبیاکہ بنا یا جا تاہے۔ گودام بوں توگودام ك عشيت كي مون جا بين، الركعيتي با دي ك لي ہو تو کی ہریا کنوئیں سے اس کی طرف یا نی بنجایا جا چھریلی زین ہے تو چھروعیرہ نکانے جائیں۔ عیر مناسب درخت اکھاٹہ دیئے جائیں ۔ان کی جو وں كوكھودكرنكالا جائے بل وعيره علائے جائيں برطال زمن کاآباد کرناع و صدوعارت کے مناب ہوگا آبادكرنا چاہے تو فود آبا دكرے يا ، ووسروں آبادكرائد ادرية توباكل ظاهر الكسآدى تو زمن كواول سے آخرتك خود آيا دنين كرسكا اى کے لئے دوسرے اتالوں کا تعاون اوران کی محنت در کارے اور وہ انی محنت کی مناسب اجرت باليس م حب كوئى شخص اليي زين كا مالك

ہوگیا تو وہ اس ذین میں ہر بھی کھو دسکتا ہے کنواں بھی بنا سکتا ہے، مکان بھی تعمیر کرسکتا ہے۔ عرضکتا مادکانہ حقوق اس کو حاصل ہو گئے البتہ عکومت کے واجبات کا اداکرتے رہنا۔ اس کے فیزودی ہے۔ اب کسی مسلمان مکومت یا حاکم کو دہ ذیمن جین ہے۔ بنانچہ قامنی الولوسون اپنی کتا ہے انخواج میں کہتے ہیں :۔

فلا يحل لمن يا قى من بعد صم من الحلفاء ان ميرد ذالك ولا يخوجه من ميرمن هوفى يدك وارثاً او مشتر ميا_

دكتب الزان مسك

بعدوائے فلیفہ کو اس زین کے وائیس کرنے اور اس کے مالک سے نکال لینے کا حق نہیں وہ ذین چاہے ہیں ہو یا اس نے خریدی ہو سے اس کو بطور وراثت کی ہویا اس نے خریدی ہو سے ہو ہے۔

فامامایاففادالولاة من میدوا هد ارضا اقطعها اخر دنها فی بمنودة الفاسب عصب واحدا واعلی آخر- الفاسب عصب واحدا واعلی آخر-

اوریہ ہو: حکام ایک سے ذبین نے کہ دوسرے
کو دیتے کے ہیں تو یہ غاصبوں کی طرح ہیں کہ ایک
سے جین کر دوسرے کو دیدیا ۔"

و و سوشدزم کی من لاب سے رشمی

مو اس عالم کے ارتفائی وجودیں آج کسی بادشاہ یا خد ا کیلئے کوئی جگہ نہیں۔ د تاریخ ما دیت)

ہو مذہب عوام کی افیون ہے اور عوام کا ناجائز استحصال کیا ۔ کے لئے آلم کا رہے۔ دکارل مارکسی)

الله ہم اپنی جاعت میں مرسب کورعایت دینے کے لئے ہر گز تیارنہیں ۔ دلین

العر مذہب پر موت کا تیر جلا نا فروری ہے اسلام اورود بر مذاہب کا اثر جو روسی عوام پرہے اسے ہم ہمیشہ کے گئے ختم کر دینا چاہتے ہیں ۔

(فروشیعت)

فائراعظم

1

فركماي

(1)

ہم دولؤں قوموں میں صرف منہ مذہب کافرق مہیں۔ ہما را دین، ہمیں ایک صالطہ جات دیتا ہے جو دندگی کے ہر شعبے میں ہما دی دہنمائی کرتا ہے۔ ہم اس صالطہ کے مطابق دندگی بسر کرنا جا ہے۔ ہم اس صالطہ کے مطابق دندگی بسر کرنا جا ہے۔ ہم اس صالحہ کے مطابق دندگی بسر کرنا جا ہے۔ ہم اس صالحہ کے مطابق دندگی بسر کرنا

له رنوبر صهوام اید وردس کا بح ب ور)

(1)

ملمان پاکستان کا مطالبہ اس سے کرتے ہیں کہ وہ اس میں اپنے ضابطہ جات، نقافی نشود نما دوایات اوراسلای توانین کے مطابق زندگی برکرمکیں دام روم میں اور فرنیر سلم بگ لیشاور)

(4)

عنانيه لونيورستى كے طلبہ كو جواب ديتے مونے مزمايا يہ سوال: ۔ ذہب اور مزی مکوست کے توازم کیا ہی ؟ جوام ، جب س انگریزی دیان میں مزہب (Reciaion) كالفظ سنتا بول أو اس زبان ا ودمحا ورس كعطابق لا محالہ میرا ذہن خدا اور بندے کے باسمی پرائیو ط تعلق کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ میکن میں خوب جانتا ہوں کہ اسلام اور سلمانوں کے نزدیک نہ سب کا یہ محدود اور مقيدمفهوم يا نفورنيس - بين نے قرآن محيدا ور توانين ا سلاميه كے مطالعه كى اينے طور پر كوشش كى ہے۔ اس عظیم التان كتاب كى تعلیات یں انان دندگی کے ہر باب کے متعلق برایا -موجودیس - دندگی کاروحان پیلو مو یا معاشرتی سیای مو يامعاشى غرص كه كو أل شعبه السائنين جو قرآ فى تعليمات كاحاطرس إيربور

دعتمانيه يونيورسشي

(4)

سوال، - اشتراك مكومت كم متعلق كيا رائے ہے؟

46

انتراکیت ، با نشویت ، یا اس متم کے دیگرسیاسی اورمعاشی مسالک در تقیقت اسلام اوراس کے نظام سیاست کی عیرممل اور میونڈی سی نقلیں ہیں۔ ان می اسلامی اجزاد کی ساربط اور تناسب نہیں یا یا جاتا۔

یمی زمانهٔ طافری کامنات ہے کیا ؟ دماغ روش و دل تیره دنگ ہے باک

طفهٔ شوق میں دہ جرأت اندلیشہ کہاں ب سماہ اسمکومی و تقلید و زوال تحیق

تری نگاہ میں ٹابت نہیں فداکا دجود مری نگاہ میں ٹابت نہیں نیرادج د دجود کیاہے فقط جو ہر تودی کی خور کرانی فکر کہ جہرہے بے منود ترا

شوكت سبزوارى ماحب صاحب الكسوال

حرت سیگزین مورخه ۱۱رمنی ۱۹۹۹ میں زین سے متعلق مفنونا نظرسے گذرا - اس میں شوکت سبز داری صاحب نے ایک حدیث مجالا بخاری نقل کی ہے ان کے الفاظ یہ ہیں -بخاری نقل کی ہے ان کے الفاظ یہ ہیں -بخاری کے انفاظ ہیں -

من کانت لدار ف فلیز رعما و بینعها افله می کانت لدار ف فلیز رعما و بینعها افله می کاشت کرے۔ یا این بی کاشت کرے۔ یا این بی کاشت کردے د

محترم سزوادی صاحب! سوال ہے ہے کہ کیا ہے حدیث آپ نے کی ار دومعنمون یا کتاب سے نقل کی ہے یا بہ نفس نفیس بخادی شریعت میں دیکھ کرنقل فز مائی ہے ؟

اگر پہلی صورت ہے دجیا کہ صفات کے حوالے نہ ہونے الدراوالي کے نام نہونے سے ظاہرے) تو یہ ایک بوای فلطی ہے کہ آپ اسلام

ک ایک ایم مسئل برخم الخا رسی بی اور نقل دو نقل بر اکتفاار مد بی اور نقل دو نقل بر اکتفاار مد بی اور اگر آب نے بخا ری و مظر مز مانے کے بعد یہ حدیث نقل ک ب تو گر شا فی معامت ، آپ نے مق ویا نت اولانز ایا -اور عدیث دسون موال مالند ملیہ بسیم میں ، فر دیر د کے مرتکب ہوئے کیونکہ آپ نے ایک مفظ مذیب کا جو از ویا جس سے آپ کے خیا ای استدالال کی خارت مساد ہوتی ہے ۔ حضور والا کیا تحقیق اسی کو کہتے ہیں ؟

ابس مديث كم مكل الفاظ أقتل كرتا بول -عن الى عديدة قال قال مرسول الشيم في المنه عليد وسلم من كانت لمد ارمن فليز عما لينحوا الحاه فان أبى فليمسك ارضه -

د ناری ترید میا

حفرت الوہرية سے مردى ہے كر حنود براؤد ملى الله مليد دسلم نے مزاياكہ من كے باس زمن ہو تواسے چلنے كدوداس مى وزراعت كرے يا اپنے بحائی كو عادية دے دے اوراگر الباد كرے توابى المين الب باس

عرم ا آ زعلی دیا تداری بی توکوئی بیزب آفرآب نے منان آبی فلیسک ارمند کوکیوں اوادیا۔ یہ جلم کا کی دومری است کے ہے یہ کیا یہ استدلال یا طل الیا بی ہے کے کوئی وعوی کرے کہ نماز ند پر معوا ور دلیل پیش کرے لا تقومبوا
الصلوا ق نماز کے قرب بھی ند جا و اورلفظ دانتم سکاری المالانکہ تم نشرین ہو، ند لکھے۔ ناصل محرم آپ نے بیعنعها اخام کا ترجہ بھی غلط فز ایا ہے درحقیقت یہ لفظ عرفی کلیے جس کا برلفة معنوی خصوصیت رکھتا ہے حتی کہام طور پر جوالفاظ مترا دنات سی معنوی خصوصیت رکھتا ہے حتی کہام طور پر جوالفاظ مترا دنات سی جاتے ہیں وہ محقین کے زود کی مترا وتا ت نہیں ہیں والا مانتاوالہ بھی کنسا بھی اس کے مترا وتا ت نہیں ہیں والا مانتاوالہ میں خصوصی احتیا زات ہیں جو فقہ اللغتہ اور اسی جیسی کنسا میں مذکور ہیں۔ یہنعها فتح یا مزب کے باب سے ہا اس کے متی عادید کئی کو کوئی چیز دینے کے ہیں ، اسی لفظ سے میں حد میں اس کا ترجہ یہ ہے۔

بعلهامینی ای عاریت، ده زین اگرمات تو بطور عاریت ان بحال کو

وے دئے۔ اوراگر نہ جاہمے توکسی جائز ملکیت کو آپ ملان رہتے ہوئے بہا معبین سے :-

ایک مدیث اس موقع پرس لیجے اصل کتاب می دیکھ گرنقل کردہا ہوں ترجیہ بی پوری احتیاط ہے عربی ابغاظ افتیا کربی نظر نقل کرنے سے معذور ہوں۔ "طبران نے الوالملیج سے اپنی سندسے دوایت کی اوردہ

جناب اسلام نے شخصی مکیت کا یہ احرام تبا یا ہے سبدک لئے بھی حضور ملی النّد علیہ وسلم نے زمین جراً نہ حجیبی خداا ان انفاد کا کا مجلا کرے ان کا انکا داور ڈمول النّد کا اس انکا دیر اراض نہ ہونا شخصی ملکیت کے احرام کی عظیم مثال بن گیا آ ہے بھی اس ماح وسیس فرید کرعز یہوں میں بانت ویں مگر عضیب اور اوطے کھسوٹ کا ایمانین

اسلام مين ملكيت كاتصوراودا حنوام

اسلام کی تعلیمات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہرچیز کا خالق الندے حتی کہ جو وانسان اوراس کی محنت ومشقت کا مجی ۱۱ س مے تعل على كا بى . قرآن كريم يى سب - والله خلفك وما المعلق داين الله ف فرى بداكها اورج كوفم كرت بواس كوبى الله بى ف بدأكها:

زین و آسان کون و مکان برگ و تمره بحروجر و انجم وافتر شمس و قرصب بن کا وه خالن ب . قرآن کریم بحاب دان خلت السیلوات و الدوش با ایمی دیگا نمل آسانوں احدزین کوار ف تن کے ما تو بداکیا ۔

م. والدنعام خلقها ككيد فيها وخاع ككسد ومنافع ومنها ما كالاون - دنيانن ا ورج باش النست نعا رسد لله بيدا كن النست نعا رسد لله بيدا كن ان يما تمارس كن الدووم الما كن ان يما تمارس كن كرى ب ولين اون ب) الدووم المنتنى بي ا درائ تم كمات بو-

م- هوالذى خلق تكمه ما فى الدرض جبيعاً- والشدوه ب جن في تمارى ك جو كبودين برتيداكيام -م. الله خالف كل شى دك دي در برجيز كا خالق الله كاب -ه- بك مالم دجودي اللك سواكون خال به بي إي اد الد

موتا ہے۔ اور مل مون خالق فیرانش، وئ فاطر، کیا اللہ کے سواجی کول فالن ہے۔

الركول فنمن عنيده درك كريريز كافالق اللب

ة د و قبلنا كا فرب اس كے كفريں كى بجى مسلمان كوشك كى همجا كشر بيں اب سوال بيہ كرجس چيز كا خالق الشّدے كيا اس كا مالک جنا ه ہو كيا ہے توأس كا ايك جواب تو نو وسا فتة محققين وسية بين اور وہ م

> دین کو انسان نے نبیں خدانے بنا یاہے اس کے اس کا ماک انفان نبیں بن سکتا :

دویت سنڈے میگزین ۱۱رجون ۱۹وڈ اکما بنوائی یہ ایک اردو عبارت ہے جس کو ہرار دوداں با سان سمجد سکتا ہے اس عبارت کے دوجعے ہیں ۔

ااد نیمن کو خدانے بنایا ہے ۔ یہ انداز تخریراس امری دلاست کرتاہے کہ مرف ذین ہی کو خدانے ہیداکیا ہے ادد باقی تمام چیزیں خودان ان سنے ہیدا کی ہیں۔ اددیہ مقیدہ قرآن کے مرک مناف ہیں الدیہ مقیدہ قرآن کے مرک مناف ہو الا آیا ہے ہے واضح ہے۔ اس مار سے خدا کے خالق علی الا ملاق ہونے کا انکار ہو تاہے۔ مندج بالا عبارت سے معلوم ہو تاہے کی جس چیز کا خالق اللہ ہاں کا ماک بندہ نہیں ہو سکتا۔ یہ پر مغز ولیل مدی کے برخلان ہے کے ویک مدی کے برخلان کو اللہ وغیرہ چیزوں ہے کو بکی مدی کے برخلان کا ماک انسان ہوتا ہے۔ مالانک امروا قعد قرآق کی دوسے یہ ہے کو اللہ بی ان چیزوں کا خالق بی ہے د چاہے مرکا کا دورا تھ قرآق کی دوسے یہ ہے کہ اللہ بی ان چیزوں کا خالق بی ہے د چاہیے مرکا کا میں ہوتا ہے۔ مالانک امروا قعد قرآق کی دوسے یہ ہے کہ اللہ بی ان چیزوں کا خالق بی ہے د چاہیے مرکا کا

- عقيده مزجو -

ایک جواب کا بیان تو آپ نے من بیا کی جس چیز کا خالق اللہ ہو اس کا ایک بندہ نہیں ہوسکتا۔ اب قرآن سے وریا فت کیج کہ کیا یہ مکن ہے کہ خالق اللہ ہوا دراس کے بنا نے سے مالک بندہ ہو تو قرآن حواب دیتا ہے کہ ا۔

اولى مركز و اناخلفنا كهم معا عبكت آيدينا انعاماً دهم دها مالكون رتب يس شريب ادركياني د كية بم نے بنا دين ان كے واسط اپنے ادركياني د كية بم نے بنا دين ان كے واسط اپنے با تحول ك بنا أن بو ك جزوں سے جو بائے بجروہ ان كے الك بن ؛

وندا من فرطب عور درائے کہ ایک مقق صاحب بن برعام الارسے وہ امراد ورموز منگشت ہوتے ہیں ج نو د با فااسلام کوجی معلوم نہ نے معا ذائد ، فرائے بیں جس چیز کا فالق اللہ ہواس کا ملک بندہ نہیں ہوسکتا اور قرآن فرناتاہ ، کیا تم نے دیکھا نہیں کہ چو پائے جالور ہم نے بداکئے ہیں اور تم ان کے مالک ہو۔

مقیقت مال یہ ہے کہ فالق کا گنات نے ذین اور جو کچواس معین ہے اور النا لوں کے فائدے کے لئے بیدا فرنایاہ بوری منائع میں ہو اور النا لوں کے فائدے کے لئے بیدا فرنایاہ بوری منائع مامل النانیت کے فائدے کے لئے جاب اس نائل مامل النانیت کے فائدے کے لئے جاب اس نائل مامل کرنے کے سے اللہ تعلیم کو شریعت عطافر فائی ہے۔ تاک

دنیای مفتول سے نعن عاصل کرنے ہیں جم سے ظلم وجور واتے نہ ہو اوريد شريعت فطرت كمين مطالق عدالان يربنا ياكياك وعض عجماس شاع ونیا بی سے کسی چیز پر قبطہ کرے گا بشرطیک اس يبل اس پركسى ووسرسے نے قيف نہ كيا ہو تو وہ اس چركا مالك عجسا سجائے گا۔ آپ سوال یہ ہے کہ مالک کس کو کہتے ہیں کہ شہر عا مالک وہ ہے جوا بی مقبومند چرا پر بلاکسی مزاحت کے جا اُر تعرف کر سے وہ ائی چزیج مکتاب، بد کرسکتاب، عادید وے متاب دین د کوسکتا ہے اس کے با دے میں وصیت کرسکتا ہے اوراس میں اس کے مرف کے بعدمیراف ہوگی اب اگرکوئی شخص اس چرکواس مے ماک سے عاصل کرنا چاہے اواس کاطریقہ یہ نہیں کہ آپ یے کہ کر اس كى چيزيس سے معسر بخراكريس كداس كا خالق السب اور سم تم دو لؤل اس کے بندے ہیں بلذایہ چیز آ دعی تھا ری آ دی ہا ری ۔ بلك المرايسة في اس كے يہ طريع بنائے ہيں۔ خريد، فروفت، ہب دمیت، میراث ، یدا صول طریق بین - ان ک وزوع بی بین برجز ئ تبعنہ اس کے حب مال ہو تاہے۔ شلا فیکا رکا یا انورے -اگرکونی اس کو پڑھے تو وہ اس کا ماک نے یان کا کنواں کمودے تواس مالک ہے، زین کو قابل کاشت بنامے، جکہ اس پر پہلے کس کا تبعنہ منبوتو وه اس کا بالك بداب الركمي نے برن پر تبسد كياتو وه اس كور بى سكتاب - عارية ا ورب، ، وميت سب كيدكر سكتاب اوركه -كي

تب بی اس کا برن اس سے کوئی نہیں جین سکتا یہی طال زمن کا ہے صور اکرم صلی اللہ علیہ ہوئی ۔ من احیا اس ضاحیت فدی دی ۔ راموال ابی عبیدہ منے آئی جسنے مروہ زبن کور ندہ کیا وہ اس کا مالک ہوگیا ہس شخص کوعت حاصل ہے کہ وہ اپنی اس ذبین کو بچ و سے ہرگیا ہس شخص کوعت حاصل ہے کہ وہ اپنی اس ذبین کو بچ و سے لگاہ ہد کر دے ، مثانی پہ ویدے لگاہ پر دیدے، وصف کروے ۔ یا کچھ نہ کرسے زبردستی اس کی ذبین پرکوئی شخص سلمان دستے ہوئے قبضہ نہیں کرسکتا ۔ مجاوی شریف بی زبین ہرکوئی شخص سلمان دستے ہوئے قبضہ نہیں کرسکتا ۔ مجاوی شریف بی نہ بین خدین کو داوی ہیں ۔

- ازرُعوها و ازرهوها اواسكوها

ریخاری مصاح)

تم اس زین برکاشت کرویا کا پیشت کرا و بیا اسے دوکے دکھو حفزت جا بردمنی اللہ عنہ سے مبی اسی قیم کی مدیث مردی ہے -

۱۰- من کانت سادش ملیز رعما ا و فلیمضها فان لم لفعس فلیصا ، ارضه -

(12-/ Manus)

میں کے باس زین ہو تو جا ہے کہ وہ اس میں کاشت کرے یا بطور عاریت کی کو دیدے اور اگراس بردامی شہو تو ابنی ذین اپنے باس رکھے۔ جد الوبريه عمردى كره مى كانت لدارش فليزرعها اولينها اخاه فان الى فلصافي ارض د -

رسلم معیار ۱۳۰۰ استی معالم ۱۳۰۰ استی کاشت کرے یا بی زین ہو تو چاہئے کہ دواس بین کاشت کرے یا اپنے بھائی کو بلود عادیت دیدے ادراگردہ انکار کرے تو ابنی زین اپنے پاس رکھے۔

کی جاعت یا حکومت کو بی افتیار نہیں کہ دہ کمی کی جائز ملوکہ زین نے کرکمی کو دے ۔ کتاب الخزاج بیں ہے۔

ملوکہ زین نے کرکمی کو دے ۔ کتاب الخزاج بیں ہے۔

مہور فاما ما یا خذہ الولائ میں جا دوا جب الموان المقامی المحد فیصل واحد المون خطب واحد المون خطب واحد المون خطبی آخر د

د کتاب الخران مسكا) اوروه جو بعض طاكم كسى سے اس كى وہ زيين سے كر

دومرے کو دیدیتے ہیں، جو دومراحاکم استنفس کو

دے چکاتھا۔ بنزل فاصب کے ہے کہ ایک سے ہے

ك دوم ع كود ع -

صنوراكرم صلى الشدعليه وسلم في الني أخرى خطبين نهايت

ندر دے کرا درشدید تاکید سے سلمالاں کوجو دصیت مزمائی و ه بر مقی -

افوس کہ جس است کے مقدس رسول دصل التہ ملیہ وسلم،
فی مسلما لؤں کی اطلاک کو اتنا مقدس قرار دیا ہو اس کے امتی جذبہ
لوٹ مارے اتنے سر نتار ہیں کہ کہتے ہیں کہ اگر ہمیں یہ زینیں اور کا رفانے
حاصل کرنے میں ان کے مالکوں کو جان سے مار نا ہمی برف توہم گریز نہ
کریں گے۔ رفیا اسفاہ ، ایک ددوسرے مقام بررسول اکرم فراتے ہیں۔

اکل المسلم علی المسلم حواتم - دمد ومالد وعوهد ورداوسلم ، سلم ک برجیز دغسب کرنا ، دو سرے سلمان پر مرام سیدائی بان اس کا بال ادراس ک عزت ندید پینام امن تعاجورسول الدصل الله علیه دسلم نے مسلما نول کوعطافز ما یا تھا گرمسلما نول نے ان تین باتوں س سے ایک کی بھی پر واہ نہ کی ۔

اور زمین کے متعلق تو آب نے خصوصی طور پر مز مایا کہ جس نے کسی ک ایک بالشت زمین بھی ظلماً کی تو تیا مت کے روز سات نرمینوں سے زمین کا با ربنا کراس کے گلے میں ڈالاجا شے گا۔

تا دئین کرام ہرگر یہ تصور مرائیں کہ اسلام اس ظا لمانہ جاگر والنہ اور سرما یہ وا را نہ نظام کا حاس سے آپ یقین کیم کر کہی ہی کسی عالم وین نے اس نظام کو خلافت را شدہ کا نظام قرار مہیں دیا ہے ہیں۔ علمائے کرام موجودہ نظام کے خلافت رہے اوراب ہی ہی ملی واسس وقت ہی اس مغربی نظام مے خلافت رہے اوراب ہی ہی ملی واسس وقت ہی اس مغربی نظام میات کے خلافت تھے عب کہ واکر واما جا ن فرائے سے نوگ ۔ ملک کا استمکام اسی نظام میں ہے اور ملماء کو تم قرمی گایا سے ہوگا د تھے ۔ اسلام کی ترقی اسی نظام سے نوازتے سے دوج اسلام اسی نظام میں ہے اور ملماء کو تم قرمی گایا سے نوازتے سے ۔ آن بی ملماء ہو دی فوٹ سے حدید اشترای نظام سے نوازتے سے ۔ آن بی ملماء ہو دی فوٹ سے حدید اشترای نظام کی نما منہ درکوشیش سے مقد درکوشیش کی نما ہونت میں ہیں آ ورا نشا والند آ ٹو وم تک عب مقد درکوشیش کی نما ہونت میں ہیں آ ورا نشا والند آ ٹو وم تک عب مقد درکوشیش کی نما ہونت میں ہیں آ ورا نشا والند آ ٹو وم تک عب مقد درکوشیش کریں گے کہ مسلمان جو اب امریکہ اور بر طافیہ کی گو دسے کو دکو نمل دے

ہیں دو گر روس ا دراس کی بیب کی گودی مذجا جیمیں ا در محن آقاؤں کی تبدیل تک کام ہو کرنہ رہ جائے بلکہ ہم چاہتے ہیں کہ سلمان سب کی تبدیل تک کام ہو کرنہ دہ جائے بلکہ ہم چاہتے ہیں کہ سلمان سب کی علامی حجود کر آقائے نا مدارصلی الشد علیہ وسلم کے غلام کی حقیمت ہی دنیا میں اپنا مستقل دجود ٹابت کر دیں بہی اصل حریت و آزاد کہ ہم اب سیح مسلما لؤں کے سامتے دوا ہم کام ہیں اول تو یہ کام ہم کا کہ معزب سے درا خدہ نظام نے ہم مسلما لؤں میں جو تباہ کاریاں کی ہیں ال کی اصلاح کی جائے ۔ دوم یہ کہ ایک ظالمانہ نظام کی جگہ دوسرا سفاکانہ نظام نہ آنے دیں جائے تو نخوار پنج کھولے کھڑا ہے اس سے مک کے ناموس اور اسلام کی عزت کو بجا نا ہے ۔ ابھی سطمی ذہن رکھنے والے نا موس اور اسلام کی عزت کو بجا نا ہے ۔ ابھی سطمی ذہن رکھنے والے ان حقائق سے خافل ہیں۔

حب بی کی مک میں اختراکی نظام آتاہے اس کا نشانہ ب
سے پہلے علی دینے ہیں اور یہ سب سے بڑی اور بین دلیل اس امری
سے کہ یہ نظام اسلام کے فلاعت ہا اس کام کے لئے باقا عدہ کھولوگوں
کے صغیر خریدے جاتے ہیں اور فریداری کے مختلف طریقے ہیں۔ مثلاً
کی کو لینن برائز دے دیا کی کو کمیولٹ لڑیجر کا مخبکہ دے دیا یہ
اسلام ہی ہے جس نے ہر حملہ آورکو اجادت دے رکھی ہے کہ وہ مملہ
کرے۔ بنجہ آزمائی کرے لیکن اسلام اس کامقابلہ کرے گا۔
آن ہما دے مک میں جس طرح کمیولٹوں ، موشلسوں کی موسائل

بن دہی ہیں لٹریچرتقسیم ہو رہاہے اور تبلیغ کا سلسلہ جاری ہے جسس طرح یہ لوگ کا بھوں اسکولوں اور طوں میں اپنی تبلیغ کر دے ہی اگرایک مہینہ کے لئے یہ تمام مہولتیں مسلمان مبلغین کو اشراک ممالک میں فراہم کر دی جائیں تو یقین کھیے کہ اشراکیت کے تاریج د بھرجائیں۔

بُخاری وصلم احادیث کی محرور نے کی بجائے ایک ہی مُک تسل حل بیش منظر رسے کھیے اِ

ویت میگری می فراکر شوکت میزوادی ما حب نے اسلام کے
احتمادی نظام کو و منع درا نے کا اور شغلدا فتیا رکردکھاہے اس می
وہ کہیں کہیں احادیث شریفہ سے می مدولینے کی کوشش مزاتے ہیں۔
اسی متم کی ایک کوشیش بخاری ترلین کی ایک عدیث کا آخری محکوا انہا۔
امنیا طرے نقل فر ایا کہ اس سے ان کا تمام استدلال یا طل ہوتا کھا
امنیا طرے نقل فر ایا کہ اس سے ان کا تمام استدلال یا طل ہوتا کھا
ار دیا گرفت ہو تکہ سخت متی اس سے اس پر واکر مساحب کا فم وفقہ
ان کا فطری متی ہے گر سفتے میں آیا ہے کہ عمر کی مجتلی سے انسان میں مطم کی
مفت زاکد ہوجاتی ہے لیکن یہاں معاملہ ایسا نہ ہوا۔ عالم عنین و

غضب ميں كبيں فرماتے ہيں -

، جو پیشہ ورانہ انداز میں زینت محراب ومنبر نے ہوئے ہیں جہارت کے مسائل کی طرح خالص علمی مباحث کو بھی وہ اپنی جاگیر سمجتے ہیں ؛

دیہ معلوم نہ ہوسکا کہ طہارت کے معاطے بی ڈاکٹر صاحب ابنی کم مائیگی کے معترف کیوں ہیں جبکہ طہارت ایمان کا حصہ ہے) کمیں ارتباد ہوتاہے ہ۔

نیں زین کا خدا کے سواکسی مفتی یا عیر مفقے کو مالک نبیرے سمجھتا ہا

جب خدمت ہوجی توانی مدح سرائی شروع عرائی کہ میں وہ ہوں کہ جس نے پا دری عبدالحق، پنالت دام چندر د ہلوی اوردم میکشوسے منا ظرے کئے اوراس طرح اسلام کی عرب بچی ۔ ان توگوں سے ہما دے علماء نے بھی منا ظرے کئے جس کو سلوم نہ ہوا سے آب اس متسم کی با تیں کیجئے اس کی تشریح بھی کسی موقع پر کر دوں گا۔ بہوال آب نے ما منی بین اگراس متم کا کوئی کارنامہ انجام دیا ہے تو ہمیں اس کے تشایم کرنے میں کچھ تا مل نہیں کیونکہ حربت میگزین کی ایک اشاعت کے تشیم کرنے میں کچھ تا مل نہیں کیونکہ حربت میگزین کی ایک اشاعت سے آپ کے اچھ ما منی کا بیتہ مہلتا سے بہاں تک کہ آپ کے چہرہ برایک خواجودت واڑھی کی موجودگی کا بھی علم ہوالیکن بات اب کی ہود ہی خواجودت واڑھی کی موجودگی کا بھی علم ہوالیکن بات اب کی ہود ہی خواجودت واڑھی کی موجودگی کا بھی علم ہوالیکن بات اب کی ہود ہی تنے مکما کا کہناہے کہ النبان اپنے ظاہر میں کوئی تبدیلی اس وقت کوئی ا

سے مبکہ اس کا باطن شدید سے برل جائے۔ اب آپ نے اسلام پی جو كولكمنا شروع كيليد- غالباً ووكفاره حناية ك طوريديه خال بخاكر و اكثر صاحب موصوعت و با فيت والدي سي اعتزات ريس م كاعلى بوكى ليكن اس كياف دو ايك اور فلعى فراسة بي كر فيوت مين مسلم شريعت كى عديث من بي أو يو اجرها و كا بفظ موجوب ويكف معنور والا كفتكوت قبل يه خال ركها جاسية ، ك مبحبث اودعلى نزاع كياست على نزاع طليت ذجن كاستلسب كب ك كلام سے ظاہر ہوتا ہے كہ آپ ملكيت ذين كے قائل بيں۔ اس وقت يرآب نے مكيت كا مديث يضى عزمان احداس سا الم ملائكال إ کیو نکہ وہ وا من طور پر دین کی بایت کوٹا ہے۔ تواہ وہمن دین این میانی کوعائیت دے یا ہے دیے یا اجرت پر دے اپنی اسس غلعی کے بعد واکر صاحب نے مجھ مشورہ دیا ہے کہ تدیرے کام الا جاتا اوردیا نت کے ساتھ بخاری کی حدیث کے بھوے کوسلے کی مدت ك مذكوره الكروب سے اللها جاتا۔ يہ عب منطق سے كر نظا ب كتاب كالحرب كو نبال كتاب كي الراب عدد وقي جال ووف والمدون والمال بدا ہوگی۔ جو ہم جا ہتے ہیں۔ اس پرطرہ یہ کدائن کی اجل کو داتو سا وکی گر بخاری کے فکوے کو فوداس کے محوے سے کاٹ یاآ ہ کا مند المراب كانف اورديكان كانام تحقيق يا اربيري والاياب - بكان ممتيق تواب اتنا أي يريو وكلت كالمحققين فرمودات رسول الا

خرافات مارکس ولین کے حرف جو ڈکر نیاایڈ بیٹس بیش کردے ہی اب آب کی فدمت می خصوصاً اور تمام سلانوں کی فدمت میں عوال ا حادث مِنْ بِي جو اس باب بي صريح بي كرجب كونى زمين خوا و وه كتنا بن موكى شخص كى جائز كمكيت بو توكو ئ شخص مسلمان كملاتے ہے ادراسهم برعل كا مرى ينت بوئ نبي بتياسكا-ا،۔ را فع بن خری ک دوایت یں ہے کہ از دعوا اواز دعوا اوامسکوها - د بخاری مصاح / ۱۵) خوداس زمین کی کاشت کو يا كاشت كرا دُيا انى زين النه إس يون بى رين دو-۱۰ حضرت جابر کی دوایت میں ہے ۔ من کانت لد فلیزرعما اوليمنيها فان مع يفعل فليمسك اومنه وبخارى مام جسكياس زين بداس ماسي كروه ياتواسي فود كاشت كے اور ياكى كوعارية دے دے اوراگر يے دولوں كام ہيں كرتا توانى دىن البنے باس د مے د کھے۔ ملم شریعت کاطرف آپ نے میری توجہ بدول کرائے ہ اس سے زمین کی طلیت کا واضح تبوت متاہے۔ ١١- ما يرين عبدالتدرمى الندمة عمروى مهدد قال كا عن سوجال فَضُولُ ارضين من اصحاب مرسول الشكلالة عليه وسلم) فقال مرسول الله رسل الله عليه وسلم الن كانت ب فعنل اس في مليؤ سعها اوليمنها اخاه فان

افی فلیسک اُرصنی و سلم میل اینوں نے کماکر رسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم کے معا بر میں سے کچے کے ہاس ذائدا و فرورت دین کھیں تو آپ نے فرا باکر میں کے ہاس زائدا و فرورت دین کھیں تو آپ نے فرا باکر میں کے ہاس زائدا و فرورت رمینیں ہوں تو اسے جا ہیے کہ یا تو خودان میں کا شت کرے یا این مین کا شت کرے یا این مین کا گران دونوں بالوں این کو بطور عادیت دے دے۔ لیس اگران دونوں بالوں پردا منی مذہو تو اپنی ذمین اپنے ہاس دی ہے۔

ان احادیث کے طاحظ فر مانے کے بعد عور کیم و اکر مبزواری ما جب فرماتے ہیں و-

م مدیث بہیں باتی کہ قا بھی کے سامے رو را بی بی دا) نو د کاشت کرے دم یا بلامعاون (فواد عارمنی طور پرسی) دو سرے کے حوامے کروے حرکاشت کرسکتا ہون

جوا ہا عرمن ہے کہ صرف ہے دورا ہیں آپ کو اس وفت ہی نظر اسکن ہیں میکہ آپ احادیث شرایفہ کے ایک فقرے میں خیانت عزما ہیں۔ لیکن عیب آپ بجائے خیانت کے دیانت سے کام میں تو آپ کو یہ تین دا ہی نظر آئیں گی گروا ضح رہے کہ یہ تین دا ہی زیر سجت احادیث میں ہیں۔ ددنہ اور دا ہیں بھی ہیں جن کو بعد میں انشاء اللہ تعالے بیان کیا جائے گا۔

مندرجہ بالاا حادیث جو بجالدکتب درن کی ہیں ان ہی کوئ بھی ایسا خترہ ترک ہیں کیا گیا جس سے نا بت ہوتا ہوکہ دبقول ڈاکٹر صاحب زمین پر ملکیت نہیں۔ قابل عورا مرا بل علم کے لئے ہے کہ سلم شریعت کی نقل کر دہ عدیث میں لفظ و نفول ارضیں ہے۔ لینی زائد ارعزورت رمینی، ایسی زمینوں کے متعلق حدیث فریعت میں عراصت کے ساتھ موجد دہے کہ اگر وہ ان ذمینوں ہم بھی کا شت کرنے کو تیا دہوجائے شب بھی کوئی طاقت اس سے یہ کمہ کرزین نہیں ہے سکتی کہ چونکہ تھا کہ فاندا اوں کی مزودت سے زائد ہے اس سے ا

اب ذراً نلیمیک ارف کو لین ا

و قود ا اسکوها احترک و هامعطت -

دفع البارئ كاب الزرامة

اس كوروك لوليتي اس كو معطل فيور وو-

لین اگر زمین میں تم وہ دوکام بنیں کرنا چلہتے تو یو بنی دکھو
اس لئے کہ زمین عیرمستعل دیجھنے سے اس کی قوت بڑا موجا آب
اور بجراگر کاشت نہ کیجائے دو سرے کو نہ دی جلئے توانسان اس
میں اور بہت نفر فات کرسکنا ہے جو حدیث میں موجود بیں اگر کو آ
شخص اپنی زمین کے کسی حصر کو معطل کر دے اس میں کاشت نہ کرے
بکد اپنا مکان بنانے یا کا دفانہ نگائے توکیا آپ دے کمیں می کارگری۔
بنیں یا کا شت کرویا کوا ؤ۔ ؟

واکر ما حب لفظ اسکو ہا کو مدیث کا لفظ تو ہے ہیں گر اس پر داشی نہیں ہوتے ۔ ان کا کہنا ہے و قابل کا شت دھی ہوئی و اللہ در کھنا دھے مدیث میں اساک کہا گیا ہے اسلام کی دوع کے منا فی ہے ۔ " مجھ جرت ہے کہ مرکا دو ما لم مسلی اللہ علیہ وسلم منا فی ہے ۔ " مجھ جرت ہے کہ مرکا دو ما لم مسلی اللہ علیہ وسلم اس کی دوع کو بہتر سمجھتے ہیں ؟ اس کی دوع کو بہتر سمجھتے ہیں ؟ اس کی دوع کو بہتر سمجھتے ہیں ؟ اس افرار لفتی اور انکا دھنوی کی مطا فتوں کو کون سمجھ واکھ مساحب نے ایک نیا طوید ایجا دکیا ہے جو چز لہند نہیں آتی خواہ مساحب نے ایک نیا طوید ایجا دکیا ہے جو چز لہند نہیں آتی خواہ وہ کشن ہی مرک مدیث سے نابت کیوں نہ ہواس کو اسلام کی دوع مرف دوع مرف اللہ ہے کو دوع مرف

شے نہیں کہ بخاری وصلم میں نظراً جائے یہ ایک تطیعت شے ہے جو ڈاکٹرٹوں کونظرا تی ہے اس لئے امہر کوئی کیا بھٹ کرے، ہاں اگرفران وحدیث کی بات ہو توا دمی ہمت کرے کہ انتمیں کعول کر دیجھ ہو۔

یہ سب فرارعن الدین ہے ہیں ہر فیصلے سے قبل قرآن و صدیت اورسیل سلین کو دیکھنا ہوگا۔ یہ نہیں ہوسکنا کہم د وح آلگا کے نام پراپنی نفسان فوا نشات ہے کوئی فیصلہ مسلط کر دیں اوراس کی دوست چودہ سوسالہ صالحین ومتقین مسلما نوں کا عمل ہالٹرع فلا ون ترین کی نفی کا دی فلا ون ترین کی نفی کا دی گا میں سیا سے کہ یہ نہ نین السرک ہیں اس سے اس سے اس کا کوئی مالک نہیں ہوسکتا۔ "

قرآق و مدیث سے جوہات ٹا بت ہے وہ یہ ہے کہ حبس طرح دیگر موجو دات عالم پر السّان اگر جائز ذرا نُع سے بعد کرمیے تو وہ اس کی ملک ہیں آ جائے ہیں با لکل اسی طرح زیبی ہی ہے۔ حب آپ زیبن کے مالک ہوگئے گو آپ اس کو بیچ بھی سکتے ہیں اور آپ کی وفات ہید اور عادیت کے طور پر بھی دے سکتے ہیں اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی اولا داسکی وارث ہوسکتی ہے وغیرہ ان تمام تعرفات کے لئے آپ کوکمی ڈاکٹر یا غیر ڈاکٹر سے لؤ آ بجکن رشیک طاصل کرنا حزوری نہیں۔

سومایاداری کی خواہش پر

سود ملال کیا گیا ا

سوشدوم کی خواہش پر انفرادی ملیت کی فی مورس ہے!

قرآن کریم اورا ما دیث رسول اگرم صلی النّد علیه و سم سے ویت کی پیلی اشاعت یں میشیں کر دیا ہے۔ اب سنڈ میگزین ۲۲ رج ن والنّدیں واکر معا عب کا معنموں سے شائع ہوا۔ جس میں اکثر باتیں تو وہی تعیں جو دہ ہر معنمون میں وہر انے کے عادی میں البتہ وہ چیز جس نے مجھے ان سطور کے قلبند کرنے کرنے پر محبو درکیا ڈ اکر معا حب کا یہ ارشا دہ مد زمین کا مالک فد اہے یہ اس بر میں تفصیل سے بحث کر چکا ہوں اس پر میں تفصیل سے بحث کر چکا ہوں اس پر میں تفصیل سے بحث کر چکا ہوں اس پر میں تفصیل سے بحث کر چکا ہوں سے جو دوایت بیان ہوئی اس میں واضع طور پر کہا گیا ہے کہ:

« دعادی الا رض دلتہ و می سو سی اس

• قدیم ا فتا دہ زین خداا وراس کے رسول کی ملکت ہیں ۔ دوست سندے میگزین ۲۲ رجون ۱۹۹

واکر صاحب اس مدسیشد ندین پر مز دکی مکیت کے جائزنہ موسے پر استدلال کرنا چلہتے ہیں ۔ لیکن بہ بات سمجوس نرآ سکی کہ دسول النّد صلی النّد علیہ وسلم خود بھی مز دہیں ان کی ملیت زمین پر کیسے ثابت ہوگئی ؟ واکر صاحب کی دمنع کر وہ شربیت کے مطابق یہ ہونا چاہئے مخاکہ:

وعادى الدرض س : زين مرن الله كے لئے ہے .
کیونکہ زین کا خالق اللہ ہے مرکد رسول ، للذا و اكر صاحب كے امول كے مطابق مالک مرف اللہ می كو ہونا چاہئے تما ندكدسول

کوبی ؟ معلوم ہوتلہ ڈاکٹر صاحب بتدری زین کی ملیت اللہ ، رسول ، محاب اور معرا فریں افراد مسلمین کے مطاق بت کری ویں عے - ع

كفنسر لوثا فدافداكرك

المان کے ساتھ ایک اور لفظ اپنی طرف سے ہی برط ما دیتے بین تاکہ
امل کے ساتھ ایک اور لفظ اپنی طرف سے ہی برط ما دیتے بین تاکہ
امل کے ساتھ مل کرنقل بھی اصلی کے داموں فردخت ہو جلئے ۔
عاکالا دھن آیک اصطلاحی لفظ ہے اس کا مقد مرف اتناہے کہ ہر
الینی ذین کہ جن کا اصلی مالک معلوم نہ ہو، اس بین لفظ افتا وہ اپنی
طرف سے برط ما دیا ۔ مالائک ایک لفت ٹولیں کو، فقہ اللغة ، سے واقعن
ہو نا چاہئے ۔ معلوم ہیں لفت بین کیا فردف رین سے بول گے ۔ اب
ہو نا چاہئے ۔ معلوم ہیں لفت بین کیا فردف رین سے بول گے ۔ اب
ہنایت عور سے ڈاکر ما حب کاعظم کا رنامہ ملاحظ ہو۔ ڈاکر صاحب
نے جو عدیث بیش کی ہے اس کا آخری لفظ نہایت احتیاط سے حبور و
دیا ہے کیونکہ اس سے ان کا تمام منصوبہ فاک بین مل جا تا ہے ۔ اب
پوری عدیث ملاحظ ہو۔

معن طاؤس موسلاان سول الله سلالة عليه وسلم قال من احيامواقاس الاسف

فهود موعادی الاسف لله وسول شم هى مكم من ، وشكواة شرييد ملقة كتاب الاول لا بى عبيدالقاسم بن سيم)

، طا وُس سے دمرسلاً ، روایت ہے کہ رسول الترسلی اللہ عليه ولم نے مزما ياك جس نے افتادہ زمين كوآبادكيا ده اس کا مالک ہے اور وہ زمین جس کا مالک معلوم تبین وہ النداوراس کے رسول کے لئے ہے پیراس کے تم میری وانسے مالک ہو۔

عا دی الا رمن کی تعنیر میں شا رحین حدیث نے مکھاے ، _ ای قدمیمهااستی یعنی بران زمین جن کا لابعدت سها الك معلوم نرسور

مالک۔

اوردلته وسوله کی تفسیریس لکھاہے کہ ا۔

يں ان يں جو تفرف كيف آشار كأعطى من جامون كرون كااور ص كوچا يو س كادونكا

اتصوف فيها آشاء -

توصاصل كلام يه بواكه حفنوراكرم صلى التدعليه وسلم يهال ذين ک وسعتوں کے احکام بیان فرارہے ہیں۔(۱) موات دم) عادی موات کے بارے یں حر اویا کہ جو جاہے آ بادکرے اوردہ شرعاً اس ک

مک بیں ہے اور عادی میں جس کو جتنا جا ہوں کا عطاکر دن گا۔ سیں اس مدیشے کی لفظ سے طکیت کی نفی نہیں ملتی ۔ بلکہ مكيت كااثبات الماسي - اكر مناسب سمجين توآب بجر لفظ الندس ج ال با ال يرعور وزائين اور مهر الكم " بين جو " ل بالا ير غوركرلس، كياس ابل علم كوفيل بناكرد اكر ماحب سے إوج مكتا ہوں کہ آپ طدیث رسول میں کیوں خیانت اور قطع برید حرمارہ بي ۽ اور مجر سخر ليب دولؤں قسم کی لفظی مجی معنوی بھی۔لفظی اس طرح کہ جو لفظ اس یا ت کوٹا بت کر رہے ہیں کہ اس قسم کی زمین کے مالک اول اللہ کے رسول ہیں اور بھررسول کی عطا رہے عام موسنین بھی مالک ہوسکتے ہی آپ نے ان تفظوں کو کمال اصیاط سے الاادیا ۔ اورمعنوی اس طرح کہ آپ نے عادی الارض سے ترجے یں ارمن موات کے ترجے کومی واخل کرکے دولوں کا کام ایک بی کردیا۔ حب خدا کے رسول صلی الله علیه در مل دولون کا حکم علیمده علیمده بیان كررس مي جيساك حديث بوى كابتدائ مصرسے ظاہرہے - واكر ما آب جوچاہیں فرماتے رہی گرفداراحفوراکم صلی اللہ علیہ وسلم کی صدیث كے ماتھ يہ ظلم دوانہ ركھنے لغت كى اوربات ہے اس ميں اگر غلطى ہوئى تومرف دنیایی میں پرطبوگ یا آپ کمدیں کے کہ یہ حاورہ میری ایاد 4 تو مجلا مجرآ ہے کون الجع کا لیکن مدیث رسول الفت نباشد من آب سے نمایت مود بان عرمن کردن گاکہ آپ لینے تخلیق مفاین

ملية ، اردوادب سے متعلق لکية اور آپ کوحی ہے کہ اس بارے يم حتنی معلومات ہیں وہ مجی لکھٹے لیکن اللہ تعالے کے اس ارشا دکو مزالم ر کھیے: لا تقف الس مک باعلم "جب کا تجے علم نہیں اس کے بیجے ن یردین کے معاطے میں خدانے سمح وبھر اور عقل و فکر پر پیرے بھا دئے

اس مرتبہ آپنے ابن خلاون کو بھی و حرکھیٹالیکن یہ معلوم نہوسکا كرآب ابن خلد ون سے كياكملوانا چاہتے ہيں - بلا وج ميں نے اسي كئ كھنے مردن كئے المغول نے كتاب اول كى پالخوي كي سياس کے سوا کچے نہ کہاج مسلمان کہتے ہیں بلکہ موج وہ معاشی نظریا سے پرکاری صربیں سگائی ہیں۔آپ اسے دوبارہ ہوا ھ لیں۔آپ کے تین دکا سکا اجال پر حار گر تفصیلات میں اخروں ، امنوسس ، لعن طعن ، وعوائے مجدویت ، تحریف لفظی ومعنوی ، تکوار لفظی کے علا وہ کوئی علمی بات نہ ل سكى - آخريس گذارس بے كہ جميں عزور مغربى سرمايد دارى اور جاگیرداری نظام کو دها دینا چاہیٹے اور اسلامی معاشی نظام کا محسل تعیرکرنا چاہیے لیکن اس کا مطلب یہ بہیں ہے کہ ہم سرمایہ داری اور اشتراكيت كے بارے ميں تو كھے نہ كہيں اورا سلام كا كلا دباتے عين بالي مين صا من كهددينا چاہيے كه كيالن اور سوشان دوانوں بى مسلمان کے لئے قابل قبول بنیں کیا آپ نے کبی سنجیدگ سے عور سی فر مایا کر آپ جیسے لوگوں کی علمی اور عملی آزادی نے کتے سلمانوں کے

روں ہے اسلام کی عظمتیں محوکر دی ہیں۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ توجی نظام جات کا چر جا ویکھتے ہیں لکھ دیتے ہیں کہ اسلام کی دوئا ہی بہی ہے کہی سرمایہ واری کے وُ حائے کو مہا دا لگانے کے ہے سود کو طال کر دیتے ہیں اور کبی سوشلام کو دا ہی کرنے کے بے شخصی ملکت کے واضح اسلامی نظر ہے کو ہی مسنح کرنے مگ جلتے ہیں آخر آپ ملکت کے حدود وقیو دَاوراس پر عاید شدہ ذمہ داریوں اور ملال طبیب کے حدود وقیو دَاوراس پر عاید شدہ ذمہ داریوں اور ملال طبیب کے کسب تبذیر واسراف اور محاشی عدل جیسے اہم مسائل پرکیوں ہیں موجے ۔ عیر فطری مسا دات سے آپ کو اتنی دلی ہی کیوں ہے خود لیفی کھرکے افراد پر مشترک ہیں۔ جب ایک گھرکے افرادیں مسا دات نہیں تر فکری ما دات ہیں ، جب ایک گھرکے افرادیں مسا دات نہیں تر فکری مسا دات نہیں والٹ کیسی ہو والٹ الموفق ای سبیل الرشاد۔ تو ملک بھرکے لوگوں میں مسا وات کہیں ہو والٹ الموفق ای سبیل الرشاد۔

مترآن میں ہوغوطہ زن اے مردسلمال اللہ کرے تجھ کوعطا جراً ہے۔ کردار

(اقبال)

سُودِ کی ملت پر

د اکثرسبز واری صاهب

كافتوى!

میں نے اپنے مضامین میں ذکر کیا متحاکہ ، ڈاکٹر منا حب
نے مربا یہ داری کی منبرہائش پر سود ملال کیا متحانہ تو اس پر
میز داری منا حب کی طرف سے پر دہ داری کی کوشش کی
گئی کہ ہم نے الیہ نہیں الیہا کہا متحانہ .

یں نے تا مثن بیا رک بعد ڈاکٹر صاحب کے مز مودات منکم محمو تامشن کر بیاہے۔

اد د باک شرعی حیثیت واشی نہیں، اسکی تشریح وتعیا نیز حرمت میں اہل علم وا مرکا اختلات و پچاگیاہ چنا نجہ آن سے تقریباً نصعت صدی پہلے و ہو بند کے مشہور عالم مولوی ناظرصین صاحب نے ج میری طالب علمی کے دانے میں شمس البدئ بٹنہ کے صدر مدرسس سے عام اور متعاد عن سود کے جواز کا فقی کا د سے دیا تھا۔ د ایجام ہر افہرستانی ہ اگر ما حب کے اس فتو سے سے ظاہر ہو گیا کہ سود کے طال ہونے پر نہ توقر آن و حدیث میں کوئی د لیل ہے نہی فلفائے راشدین تا لبین اور ائمہ مجمدین کا اس میں کچھا خلاف کے البتہ بٹنہ کے ایک صدر مدرس صاحب نے آئے تقریب نعمت صدی پہلے اخلاف کیا تو سود جائز ہو گیا۔ یہ تو ایسا ہی ہے کہ واکٹر صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے اس سے کہ واکٹر میا صب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے اس سے تقریباً نصف صدی پہلے واکٹر میز واری صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے اس سے تقریباً نصف صدی پہلے واکٹر میز واری صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے اس سے تقریباً نصف صدی پہلے واکٹر میز واری صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے اس سے کہ واکٹر میز واری سے صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے گے کہ سود جائز ہے صاحب کے بعد کوئی یہ کہنے واری سے صاحب کے بیں ۔

اب د اکثر معاصب قرآن کی طرف رج ع کرتے ہیں او انسی قرآن میں بھی سود کا جواز نظر آتا ہے د معا ذاللہ ا

• تشرآن کا فیصلہ ہے کہ اے مسلمانوں ا دگنا تگنا ر با مست نو لوگوں کی چڑی مست ا دعیر و ا دا کیام ورنوم رستانانی

غور فرائے کہ قرآن کوکس طرح کھلونا بنا یا جارہا ہے ۔ اگرا مطاحب سے قول کا مطلب یہ ہواکہ دس روبے پر البع مودلینا ملال و لمیب ہے لیکن یہ بات موام ہے کہ وس پر دس دورلینا ملال و لمیب ہے لیکن یہ بات موام ہے کہ وس پر دس دورلینا ملال و لمیب ہے۔ لہذا۔ و اکر مطاحب کے اسلام میں دورلینا مودلیا جائے۔ لہذا۔ و اکر مطاحب کے اسلام میں مرایہ واراب بھی بہت نقصا ن اسمارے ہیں کہ سودکی مر ح کم رکھی ہو اُن ہے طالا نکہ الند تعالے نے انکو بہت جون دے رکھی ہے -

اب آپ ہی عور فرائے کہ اس قسم کے لوگ کس منہ سے سر ما یہ داری کی نما لغت کرسکتے ہیں اوراگر نمالفت كري بى تواس يى وه كب سيح بوسكة بي -ان كا مقدد تو سر مایہ داری کی مخا لفت ہے نہ اشتر اکیت ک مایت بلک مقصود بالذات يرسه كراسلام كمسلات اوراس كبنادكا اصولوں کی جو وں کو بلاکر رکھ دیا جائے اب آ یہ خود دیکھے كريكس قدر طفلانه بات ہے كه الله تعاليانے و دگناكمانے ک ما لعت کے ہے ۔ میرکل کا ن کو دوسرے صاحب الور كيس كے كه صاحب الله تعاسانے " مود كھانے ك ممانعت ك في المذا سود كما نا توح ام ب مراس سے بلائك بنانا اور کار خرید نا وغیرہ جا نزے دا ستفراللہ جب الدتعال نے ہو دیرست کو حرام کیا اور اس دن شکار کی ممالغت ک توا مفول نے بھی اسی متسم کی تا ویلات کی تھیں۔ لیکن خداکو وحوکا دینا کب مکن ہے ، ہرشفس جا نتاہے کہ جتی بھی مرمات قطعیہ ہیں ان کا تعلیل وکٹرسب ہی مرام ہے۔ تمراب كا ايك قطره اور ايك ييك ديساں طور يرحوام ہے مجرديك اورانگلش دو او ن قسم کی شراب وام ہے یہ بنیں کہ دہا

دی شراب ہو جونز ول قرآن کے دفت بنائ جاتی تھی اوراب جو سائندننگ طریقوں سے بنتی ہے وہ حلال ہو جائے۔ قرآن سے فرصت ما صل کرنے کے بعد عدیث کی طرف عنان توجہ تو مورد اور اشہب قلم کو یوں مہیز دگائ۔

"ان ا فا دیت سے ربا کے معنوم کی دخاصت نہیں ہوتی ا ور نہ یہ معلوم ہوتاہے کہ عام ربا رسود) کی شرعی مینیت کیاہے ہ بہرطال اطا دیت سے بینک کے سود پر جواس و قت زیر بحث ہے کوئی روشنی نہیں ہوتی ۔

(ائام لابرستالله)

ظاہرہے کہ جب ان آیات واحادیث سے روشنی حاصل ہی نہ کی جائے گی جواس سلندگی ہی تو دوشنی کیسے پڑے گی اگراس آیت ہی کو سے بیا جائے تو حرمت سود پر اس کی دوشنی سورن سے بھی در اندہوگی۔

اِتَّقُواللهُ وُوْرُوامانِعَيَ مِن الرِّبواانِ كُنْتُمْ مُومِنِينَ ، فان لَمْ يَفِعُلُوا فَا ذَلَوْ كُنْتُمْ مُومِنِينَ ، فان لَمْ يَفُعُلُوا فَا ذَلَوْ كُنْتُمْ مُومِنِينَ ، فان لَمْ يَفُعُلُوا فَا ذَلَوْ لَا يَعْمَ وَالبقر البقر البقر البقر البقر البقر البقر البقر البقر واورج مود تما الوكون برجاس المندم ورُد واورج مود تما البان ركعتم الوراكرة مل المان ركعتم الوراكرة مل المان ركعتم الوراكرة مل المان ركعتم الوراكرة مل المان ركعتم الوراكرة من المان من المن المنان المنتم المنان المنتم المنان المنتم المنان والمنتم المنان المنتم المنتم المنان المنتم المنان المنتم المنان المنتم المنتم المنان المنتم المنتم المنان المنتم المنان المنتم المنان المنتم ال

نے ایسا نہ کیا تو اللہ اوراس کے رسول کی طرفت سے جنگ کا علان قبول کرونہ

حضور ملی الله علیه وسلم نے سب سود ختم کر دیا تھا کسی ادنی سے ادنی شرح کو باتی نہ رکھا ، بس اصل مال ماک کے لیے

ہے۔ ترآن بی ہے ،۔ وَانُ تُبتُم فلكم رُوسٌ اَ مُوا مكم دبتر، اوراگرتم تو بركر بوتو تم اپنے راس المال يينے كے ہى حقدار ہو :

اب اس آیت یں کہیں نہیں ہے کہ اگر تم تو بہ کر ہوتو
اتا نے سکے ہو کہ دینے والے کی چمرا ی محفوظ دہے ۔
حدیث نفر لیت میں حراحت سے سود کھانے و الے اس
کے گواہ اور اس کے لکھنے والے تک پر لعنت کیگئ ہے ۔
اب یہ کہنا کہ وہ کون سی ا جناس ہیں جن میں سو دہے اور وہ کون کون سی ہیں جن میں سور نہیں ہے ۔ تو ان جزئیات کی اگر تشریح نہ بی ہو تو ان کے اصول ہم حال موجودہی اور ان میں بینینگ اور دویے بینے کے سود میں توکسی تم کی خفاہے ہی نہیں ۔ اور پھر اسل مسٹلہ شرح سود میں توکسی تم میں و عوے کے سود میں توکسی تم میں و عوے کے سود میں توکسی تم میں و عوے کے سود میں توکسی تم میں و عوے سے کہنا ہوں کہ سود کی ہم شرح تو وہ کے اس میں و عوے سے کہنا ہوں کہ سود کی ہم شرح تفوم قطیم

بیان شانی موجود ہے۔ اور کسی سما بی نے ستری سود کے متعلق بیان شانی نہ ہونے کا قول بہیں کیا۔ اگرہے تو سودی اشیا رسے متعلق ہے۔ بیز وادی صاحب نے سود کے متعلق جو بے دبط باتیں مکھی ہیں اور حبس طرح خلط بحث ہے کام لیا ہے اس و تت اس کے بیان کا موقع نہیں یہ سطود تو صرف اس لئے ملی گئی ہیں تاکہ میل توں کو معلوم ہوجائے کہ یہ مضرات کی قدر منعنا د نظر یات رکھتے ہیں اوراسلام کہ یہ مضرات کی قدر منعنا د نظر یات رکھتے ہیں اوراسلام کے با دے ہیں کس حد تک سنجیدہ ہیں۔ جاں تک میرا تعلق کے با دے ہیں سبزوادی صاحب کو ڈاکٹر نشل الرحمان کا جائز مسادہ و نشین سمجھتا ہوں۔

اصلاح

ا دراب المراب ا

کرتے ہیں۔لیکن اس امرسے ہرشمن کو بی وانق ہے کہ اصلان مائے
کے تطریات مختلف ہیں۔ ایک نظریے سے معاشرہ کی بعض باتیں مرن

جی رجبکہ دو سرانظریہ ان کو صحتمندی کے لئے علامت سمجتاہے اور
باممکس۔ بھر بعض نظریات ایسے ہیں جن کے نز دیک زندگی کی کوئی
قدریا ٹیدارنہیں ، النا نیت کے جننے فضائل ہیں وہ سب مستول
نہیں۔ زندگی ڈ الواڈ ول ہے۔لیف معاشرے ایسے بھی ہیں جن بی
انسان کو بے سکام چوڑ دیا گیا ہے اور سے روہ جوکام کرتاہے ان کو
عین کمال النا نیت قرار دیا جا تاہے۔لیکن اسلام میں معاشرہ ذندگ
کی مشقل اقداد پر تعیر ہوتاہے اسلام میں اس شسم کاکوئی تصور نہیں
کہ افراد تو بھوے رہی ادر معاشرہ مسنور جائے۔ جیسے ایک
ماحی فرماتے ہیں ،

م جو لوگ معاشرہ کے سدھا دنے کی غرض سے فردکی اصلاح کے دریے ہیں وعظ و ثلقین یا بند ومواعظ سے فردکورا ہ داست پر لانا چاہتے ہیں وہ التی گنگابہائے ہیں نے داداکارشوکت سبز واری حریت ،سرجون)

میکن خداکے دسول اور نبی تو معاشرے کی اصلاح وعظ دلفیحت اسلام نے بی کرتے ہے آئے ہیں۔ ہر نبی نے ابنی توم کو وعظ کیا۔ ا اسلام نے بی اصلاح کا سب سے بہتر طریقہ یہی تنا یا ہے۔ قسران کریم میں ہے :۔ اب قرآن گریم تو وعظ ولفیحت محارلیة اصلاح قرار دے دہاہے اقدایک ڈاکٹر الٹی گنگا بہا رہے ہیں۔ ہیں جاہیے کہ جب ہم کوئی بات لؤک کلک یا لؤک زبان پرلائیں تو پہلے کسی عالم دین سے إو جھ لیں کہ بات قرآن کے خلاف تو نہیں ۔ اصل بات یہ ہے کہ قوم کے باکر دار افراد ہمیشہ وعظ ولفیحت کو اچی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ کیونکہ یا تووہ اس کے معیار پر لورے اترتے ہیں یا بھرانے گنا ہوں سے تائی ہو کا صلا اس کے معیار پر لورے اترتے ہیں یا بھرانے گنا ہوں سے تائی ہو کو اصلا یک کوشش کرتے ہیں لیکن ہر توم میں کھو الیے بے کر دار لوگ بھی ہوئے ہیں جو لفیحت کرنے والوں کے دشمن ہوتے ہیں۔

ترآن کم یں ہے ا۔ *وقال یقوم مقدا بلغتکم سالہ ربی ونعمت مکم ولکن لانخبٹ و النعمین ۔

としている

سیں نے تم کو اپنے دب کا پیغام میہ اور مخیں نفیعت کی لیکن تم تو لفیدے کر نیوالوں کو بندی بنیں کرتے ہے۔
مار ہمیں گنگا جنا کا دخ متعین کر لینا جائے کہ کس طرف ہے۔
السی ہے اور کسس طرف سے مسید تا ہے ہ

ولوگ اسلام کی ابتدائی تاریخ سے کچھ واتفیت رکھنے ای داریخ سے واقفیت کا ذکر اس لئے کیا کہ ڈاکٹر شوکت میزوالا ما حب كيتے بيں يا اور جن خطوط پر حصور اكرم نے آن سے تيرہ سوكا سال يمد يا٠١٠ وون حريت ميكزين، واكرهما حب كزويك تبليغ اسلام كے آغاذہ اب تك سال ع يره سوسال بوئے ہيں ي ہمارے تا فقن علم بن آپ کی ہجرت کو ۱۳۸۹ صال ہوشے -اور تبليغ نبوت كے آغاز كاس اور جو الريسي - ويسے بي بھي جانتے ہي كة قرآن شريعت كے نزول كا جوده موسال حبشن منا يا جا د بلہے۔ يہ الفاظ اس نے کے کمیرے علم دوست حفرات خودسا ختم محققین ك اس الوكي تحقيقات من محروم شرره جائيس - الفيس معلوم ب كم حصور ير نورسلى التدعليه وسلم في سيلي ا عزادي كى اصلاح كى-

کیاآپ نے یہ و عام دنی ہ اے اندامسلام کو عمر بن خطار شیاع بن ہشام ہے شوجہ پہنچا : داین ان کوسنمان کر دن، کیاآپ نے ایک آوی کا دائن چرط کر اسے تفیحت خور مائی۔ آپ سکی زندگی یس کیا کرتے رہے ۔ کیا قوم کے سامنے اقتصادی منشور پیشس وزیاتے دہے یا جنت دورزخ کا فرکر کرتے دہے ۔ ہ حالانکہ مسلمالؤں کی اقتصادی حالت فرکر کرتے دہے ۔ ہ حالانکہ مسلمالؤں کی اقتصادی حالت کا عالم یہ تھا کہ تین سال سلسل چرط اا در ہے کھا کر شعب ابن طالب ہیں گر: ار دیئے اور کبی اسلام سے انخرات نہ کیا۔ اگر وہ چا ہے توکا فردں کے ہا تھ ہیں ہا تھ دے کر براٹے کھا سکتے ستھے۔ لیکن معلوم تھا کہ وہ پراٹھے جو اسلام کے ہے شعرہ بن جا نیں اس روکھی سوکھی کے ساسنے بے حقیقت ہیں جی میں میں میں ہیں جی میں اس دوکھی سوکھی کے ساسنے بے حقیقت ہیں جی میں میں میں جی اسلام پر آئے نہ آئے۔

حفرت خاتم الانبياء جناب محددسول الله سلمالله عليه وسلم جنى صدى عيسوى كے اوا فريس ايك أييے منا شرئ كى اصلاح كے لئے دين اولين سالقہ اس سائٹرے كے اصلاح كے لئے دين اولين سالقہ اس سائٹرے ئے ہوا۔)
ميدوث ہوئے جوہرت مے عيوب كامركز تھا۔

کا مل تلاش و مجتولی بعد مجے بسیویں صدی کے ما ترے میں کوئ ایسا نیا مرض نظر نہیں آتا ہو چٹی صدی کے مواشرے میں موجو دیز ہو۔

مصمون كمتايد :

المطار ہویں صدی کے موڈر ن نیشلزم کے بات علماء اور شعراء ہیں۔ جبھوں نے اس نظریہ کو بھو ہے اور برانے نظریہ کو بھو ہے بسرے جنگلی گیتو مے اور برانے قصے کمانیوں سے ماصل کیا ہے ۔

ا دنوس که اس کتاب یس نیشنونم ، در یماکرمی ، مغربی تبذیب کی و صعنوں اور امن اور مسئل آبادی سب معنا بین موجودی کر میں ہے تو مرف اسلام پر نہیں ہے کیا۔ THE RECARCH کر نہیں ہے کیا۔ THE RECARCH کا بیش کر دہ نظری میں اسلام کا بیش کر دہ نظری امن بیش نہیں کر دہ نظری کا میش نہیں کر دہ نظری امن بیش نہیں کر سکتے ہے ہے

اس کورس کو پڑھنے کے بعد ہما دے لاجوان اسلام سے کیا دبطیاتی دکھ سے ہیں)

اقتصادی مسئنہ E cononic PROBLEM مسئنہ بھی تو جدید برق تندت سے موج دتھا۔ کیونکہ اگر آیا دی کم بھی تو جدید سائنظک طریقوں سے دہ لوگ لاعلم تھے اس سے تناسب دہی جہ بو جاتا ہے جآ مبل ہے۔

بیٹ کے بہاری اور فدای دزاتیت پر توکل در کرنے واسے اس وقت دزق کی قلت سے ڈر کر اپنی اولا دکوہادوں سے گراکر ، زندہ ورگو کرکے اور دن بے کرسے قلت رندق

ے مسلد کوهل کر سب سے گرفترآن نے ان کو الیسا کرنے سے منع عز مایا۔

> ولاتقتلوا اولا دعم من املاق نحن منرزقد مردایا هد

> > (46 ハー)

۱۰ ورثم ابنی اولا دکومفلس کے ڈبسے قتل نہ کر و۔ ہم ہمیں اور ان کو رزق دیں گئے۔ ہم نے زمین کے سینے میں اور پانی کے قطروں میں تھارا

رزی رکھاہے۔ جنائم زین سے ماصل کرنا چا ہوگے زین کو بخیل نہ پاؤگے۔ رزی بین کی بیٹی کا ہو ناایک فطری امر ہے جس طرح اور بے شمار چیز وں میں تعاوت اون خی نیچ ہے اور بھرکسی کوشکوہ کا حق نہیں اور جوشکوہ کرے وہ کا خرب کیا دنیا میں کمزورا ورطاقتور نہیں، درازقد اور لیت قلد نہیں کسی کی بیوی صینہ ہے اور کسی کی بدصورت کسی کا نو ہر جہ اور کسی کا نہیں ۔ کوئی خر دمند ہے اور کوئی ناوان اور اس کے علا وہ بے شمارتخلیقی اور تکونی اخیازات ایس اور اس کے علا وہ بے شمارتخلیقی اور تکونی اخیازات ایس اور اس کے علا وہ بے شمارتخلیقی اور تکونی اخیازات ایس ان اخیازات کی وج سے معاشرہ عبیب کش کش میں رہا ہے ان اخیازات کی وج سے معاشرہ عبیب کش کش میں رہا ہے ان کے مثالے کا کیا انتظام نہو گا۔ اگر ہے کہیں کہ ہاں تھا۔ ہم لیے ہے دی کی ٹانگیں کا بی کر اس کو جو ٹا نہیں کر لیے اور سے ہم لیے ہے دی کی ٹانگیں کا بی کر اس کو جو ٹا نہیں کر لیے اور سے ہم لیے ہے دی کی ٹانگیں کا بی کر اس کو جو ٹا نہیں کر لیے اور

ا ورجوٹے آدی کو لمبا نہیں کرسکتے وغیرہ ، لیکن معاشی تقسیم کامل تو ہما دے ہاتھ ہیں ہے اس میں تو ہم برابری کرسکتے ہیں۔
تو ہم نہایت ہمدر دی سے عرض کرنا پڑھے گاکہ ہم سلمان دیستے ہوئے یہ نظریہ قائم نہیں کرسکتے کیونکہ فتوان کھلم کھلااس کے برخلا ون فزماتا ہے ،۔

١٠هم يقسمون رحمة رباك ط نحن قسمنا بينهم معيشتهم عن المحيوة الدنسا و وفعنا بعصنهم منوق بعد در جب بيتن في نعضهم بعضاً سخرياه ورحمة ربيه خيرمعاديمون د په١زون ع ٣) كياده يرب دب كى رجمت كے تقييم كر فطان ہیں ہ ہم ہی نے ان کی زایست کا سامان دنیا کی وندگی یں بانا اور ایک کودوسرے پردروں . . . بندى دى تاكه ان يس سے لعض بعض كومطع كرم اورتيرے دب كى رجمت (اتباع بوت اس سے بہترہے وہ جو رمال عے کے لے

ادرایک مگردها آناکد دوالله برزق من یشاه بغیرهابا ادرالدی کوچا بالب دیاب دیاب ادر

-8-3

برطال الرائد بسلان بي قراب بجائے اس كے كر ووسرے ك جا تو بال طامل كرين ك ورب بول اوروں وال والے جلد مرفق بي جنا بيول، النے الدرمبرو شكركى

صفات بدا کینے ۔ بیں تفصیل سے اپنے پھیلے مضابین بی لکھ حپاہد ں کہ اگر سرمایہ کاری پر اسلامی مدود و قیود کو لاگو کردیا جائے تو موجدہ مفاسدی جو ہی ختم ہوجائے گی اس سے سلمانوں كوسرايد دارون كى ب جا عمايت كاطعنه دينا عاقت ب - يدوس تو دہ بری بلاہے کہ آپ کو جتناہی مے گا آپ کہیں گے، ھل من مزيد كالحجه اورب ؟

ایک صاحب نے اصلاح معاشرہ کا یہ نسخہ

تجوير كياسه إ

، روزی کامئلہ مل ہو جائے تو ما شرے کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ عور سے دیکھا جمله سیا جی مفاسد وا مرا عنی کی جط معاشی

ناآسودگی --

(ڈاکرٹوکت میزواری مندے حمیث مگزین) یں اس پر ایک موال کرتا ہوں اورجو اب کے لئے تمام دندگی کی مبلت دیتا ہوں۔

سوال یہ ہے کہ ، جملہ مفاسد آپ کے بقول معاشی نا آسود کی سے پیدا ہوئے ہی تویہ بتائے کہ وہ لوگ جو معاشی طور پر ہرطسرے آسودہ ہیں اسلامی نقط نظرے پوری طرح

ددست وسیک ہوگئے ؟ اگر ایساہے تو بھر آپ کا سر مایہ داروں كودن مات كا ليال وينا كيسے درست بوسكتاہے - اوراگر اليماني ہے بلہ معاشی آسودگی د کھنے دائے معاشرے بھی اسلای نقط نظر سے مرلین اور شدید مرلین ہیں تو تمام مفاسد کی علت معاشی ناآسودگی كوقراردينا غلطا ورخلات قاعده بعديم معاشى ناآسودگى كوسب امرا عن نہیں سمجتے بلکہ منجلہ امراض کے ایک مرص تصور کرتے ہیں پورے معاشرے میں مرمن کی علت مشترکہ: الشداوراس کے رسولول دعليهم اسلام) برايمان مين صعصت حشرونشر كالقود شكرنا جنت و دوزخ کوممض فقه و کهانی لقود کرنا دجیساک مسعود صاحب كر چكے إيں) خوت فدانہ ہو نا - يہى وجہ ہے جس طرح ايك غريب مال کی ہوسس میں مبتلا دے یا نکل اس طرح ا بر بھی ہے،جی طرح عزیب جوط بول رہا ہے امیر بھی بول رہا ہے عز من کر متام كنا بول ين امير وعزيب ايك فهرست بن نظر آتے بي به عليمده چیز ہے کہ اسلام کی روح سمجھنے والے ان تمام چیز وں کو معاقر کی بیاری نرسمجیں تو نہ سمجیں گرور حقیقت اسلامی معاشرہ کے سے مزوری ہے کہ اس کے افر ادظاہر دباطن کے لحاظ ہے متبع سر لیت ہوں۔ معا بٹرے کے ڈاکھرے نزدیک معاشرے میں فرا بی صرف یہ ہے کہ وہ دنیا دی لحاظ سے ناآ سودہ ہے اور س لليه بى لغرے مكنے وائے الخوت صلى الله عليه وسلم كے ذلك

یں بھی تھے وہ کہتے تھے کہ:
وما ھی الاحیا تنااللہ نیا بخوت ونحیا
بس جو کھے ہے وہ دنیا ہی کہ ندگ ہے ہیں
ہم ذندہ ہیں اور ہیں مریا گے:
الیے لوگوں کو قرآن نے نہایت مقارت سے تھکرایا۔
ارشا و فرمایا ہے کہ:

م يعلمون ظا هرا من الحيوة الله نيارهم عن الاخرة هم غفلون ". رايد دوم)

وه و نیاکی ظاہری نه ندگی کو جانتے ہیں اور آخرت سے و و فائل ہیں :

ہمادے مک میں بھی عشا قان دنیا کا ایک گروہ اپناسب کھے دھی کہ ایمان بھی دنیا کی ظاہری بھک دیک پر ٹٹانے کو ہروقت تیا رہے اور دنیا کو آخرت پر ترجع دے دہاہے۔ ایک صاحب فراتے ہیں۔

و دینے پر دنیا مقدم ہے اور دلیلی یہ کہ فتر آن میں فرمایا گیا ہے کہ اے میرے دب مجعے دنیا برس مجلائی دے اور آخرت میں مج د داکشرسزواری - حست میگزین . سرجون ۱۹۹ .

عرت ہے کہ جولوگ نظم مترا ن کی بہم سے بھی کورے

ہیں وہ مدعی ہیں کہ روح اسلام کو ان کے سواکسی نے بہیں سمجاا دریہ

کہ اللّہ نے تمام لوگوں میں صرف النہیں کو قرا ان سمجھنے کے ہے منتقب

مز ایا ہے ۔ استد لال کا دارو مدار اس چیز کو مٹھرا یا جار ہلہے کہ

فترا ن میں لفظوں میں دنیا کا ذکر پہلے اور افرت کا بعد ہیں ۔ لہٰذا

ونیا آخر ت سے افضل ہوگئی معدا فریں اس نکھ دانی

پر جب یہ لوگ قرا ن کی اس آیت کو پر طبحتے ہوں گے کہ واسجد کی

وارکھی اور سجدہ کر اور رکوع کر توشاید پہلے سجدہ کرتے ہوں

گے اور لیدیں رکوع کیونکہ ان کے وضع کر دہ قاعدے کے مطابق

الیا ہی ہونا چاہیئے۔

الیا ہی ہونا چاہیئے۔

بھر قرآن کی اُن آیات کے بارے س کیا مکم ہے جن میں آ فرت کا ذکر دنیا سے بہلے ہے۔ حضور والا قرآن ہی لفت نگاری سے بہت مختلف ہے آ پ علما دکو کتنی ہی گا لیاں دیں لیکن اس طرح ان کا علم دین آپ کی طرف فشقل ہیں ہوسکنا اب ہما رے اہل علم پرالیے محققین کا پر وہ چاک ہو چکا ہے۔ آپ ہما رے اہل علم پرالیے محققین کا پر وہ چاک ہو چکا ہے۔ آپ جو چا ہیں کہتے رہی لیکن معاف کیئے قرآن و صدیف سیم کھینچ ی ان کا حق کمی کو نہیں ۔ آپ کہتے ہیں دین پر ونیافقام کھینچ ی ن کا حق کمی کو نہیں ۔ آپ کہتے ہیں دین پر ونیافقام ہے۔ اور فدا فزمانا ہے۔

· ولَلْهُ خرةً خيرلك من ألا ولى يه روالفي) . (دوالفي)

ا در البتہ آخرت تھا رے لئے دنیا سے بہرہے ہے۔

بولئے آپ کی مائیں یا اپنے دب کے وعدے پرلفین کریں اس قتم کے لوگ بہلی امتوں میں بھی تھے اور ان کی امنگیں بھی الیسی سے الیسی سے اور ان کی امنگیں بھی الیسی سے تھیں تشا بہت قلوبہم - حب وہ قارون کے جاہ و حبلال کو دیکھتے تو کہتے ۔

بالیت لنا مثل مآ اوتی خادون ا منه

ا ک د حظ عظیم - (۲۰۰ د)

ا ک کاش ہا رے گئے بی وہی کچے ہوتا ہوکہ

قارون کو الا ہے - بلا شبد اس کو بڑا احصہ اللہ یہ وہ کو دہ دور کے قارونوں کو دیکھ کر آ ہا اپنیٹیواؤں

عرو دہ دور کے قارونوں کو دیکھ کر آ ہا اپنیٹیواؤں

کے بتائے ہوئے نفرے نگا رہے ہیں - نیکن اہل علم کہد رہے

رقال النه بن او نوا لعلم ویلکم نواب الله خبر لمن آمن وعمل صالحا۔ ولا میلقهٔ الا الصابرون د نیا ادر وعلم کی دولت سے سروزاز کئے گئے الحوں نے کماکہ تھا دی وائی ہو۔ اللہ کا نواب بہتر (آفرت)

ہے ان لوگوں کے لئے جوالمان لائے اور نیک مع م کئے اور چروانمت، مبر کرنے والوں ی کو وی جاتی ہے ؛ 'فرق دنیا' میں کنگی کرنے والے اور آ فرت کو دنیا پر يج وين والع فرصت نكال كرفراً ن كامطالعه كري ا ود يحث برائے بحث میں تضع وقت نہ کریں۔ مركزى جماعت اهلسنت كاماهنامه مذبسی ، اصلای اور اوبی مفاین پرمشتل سر ماه یا بندی سے شائع ہو تا ہے ۔کتابت ا وطباعت وش نمای مسل دیده زیب مندرجه ذيل بيد يرروانه فرمائي مولانا جيل احدصاحب لغيمى - ناظم شعية تشرواشاعت جماعت اهل سنت سيزسجد مراذ بازاد كرابى

سركزى جماعت الهلتنت ك

توشنا

کیلنگدر آپ کے مکان ، دوکان اور دفتری ایک اہم فرورت سے۔ یہ موشنا اور مفید ترسونا چاہئے۔

جاعت فی آپ کے بیٹے ایسے ہی کیلنڈر تیار کرائے ہی حب فی سے آپ شمسی اور قمری دولؤں تا رکیب ، ہمینہ اور دن معلوم کر ہے۔
کے علا وہ اس پر مکھی ہوئی قرآ ن آبت سے ہر کت بھی حاصل کرکئے۔
ہیں۔ ٹین کی عدہ چا دراستعالی کی گئے ہے۔ رنگ اور تحریر بنایت دیدہ دیں۔
زیب ہے۔ مندر ج ذیل بتہ پر دستیاب ہیں۔

۱:- مرکزی وفتر وارالعلوم امیدیه عالمگیردد و کراپی وه ۱:- مرکزی وفتر وارالعلوم امیدیه عالمگیردد و کراپی وه ۱:- بحرالعلوم مخزن عربیه عقب جامع کلاته مارکیٹ ۔
قیمت :- سا د و بیا

زخره كت: - محراهم ترازى